



زکوٰۃ کے مسئلہ کی روشنی کرنے کیلئے چراغ کی چمک

# تجلی المشکوٰۃ لانا راسئلۃ الزکوٰۃ

۱۴۳۷ھ

تصنیف لطیف :-

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

# تجلی مشکوٰۃ لانا راسلۃ الزکوٰۃ

(زکوٰۃ کے مسائل کو واضح کرنے کے لئے چراغ کی چمک)

مجلد ۱۲ از گزشتہ ہر پنج محلہ چھوٹی، مکان مولوی اشرف علی صاحب مدرسہ محنت سید حسین حیدر میاں صاحب  
دامت برکاتہم ۱۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۴ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

کیا ظاہر ہے میں علامتے دین و مفتیان شرع مشین نفع اللہ بھم اجمعین، ان مسائل میں،

مسئلہ اولیٰ: زکوٰۃ بتدریک دی جائے یا یکشت دینے میں کیا نقصان ہے؟ بینوا متوجروا۔

الجواب

اگر زکوٰۃ پیشگی ادا کرتا ہے یعنی ہنوز حلال ہونے سے پہلے ادا ہو جاتا، خواہ یوں کر ابھی نصاب نامی فارغ  
محالوائج کا مالک ہوئے سال تمام نہ ہوا یا یوں کہ سال گزشتہ کی دے چکا ہے اور سال رواں ہنوز ختم پر نہ آیا تو  
جب تک انتہائے سال نہ ہو بلاشبہ تفریق و تدریک کا اختیار کمال رکھتا ہے جس میں اصل کوئی نقصان نہیں کہ حلال ہونے سے پہلے  
زکوٰۃ واجب الادا نہیں ہوتی۔ درمختار میں ہے،

شرط افتراض ادا تھا حولات الحصول ادائیگی زکوٰۃ کے فرض ہونے کے لیے یہ شرط ہے کہ مال

وہوئی منکھ

کے حکیت پر سال گزرے۔ (ت)

قرابی شرع اس سے تعاضا ہی نہیں فرماتی، یکشت دینے کا مطالبہ کہاں سے ہوگا، یہ پیشگی دینا تبرع ہے ولا جبر علی المتبرع وھذا ظاہر جہداً (نفل دینے پر جبر نہیں اور یہ نہایت ہی واضح ہے، ت) اور اگر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی تو اب تفریق و تدریک ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام و کمال زر واجب الادا ادا کرے کہ مذہب صحیح و معتد و مستقیم پر اسے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے جس میں تاخیر باعث گناہ۔ ہمارے ائمہ علیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی تصریح ثابت۔

یہی فقیر ابو جعفر نے امام اعظم سے روایت کیا، امام ابو یوسف نے اسے امامی میں ذکر کیا جیسا کہ خلاصہ میں ہے اور امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ کی متقی میں جیسا کہ قسمتانی نے محیط سے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ متقی کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ علی الفور لازم ہوجاتی ہے، اور امام محمد سے ہے کہ جس نے ادائیگی میں تاخیر کی اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ یہ بات اس بار سے ہی واضح ہے کہ متقیین سے یہی مذہب ظاہر الروایۃ میں مروی ہے۔ (ت)

رواہ الفقیر ابو جعفر عن الامام الاعظم و ذکرہ ابو یوسف فی الامالی کما فی الخلاصۃ و فی مستقی الامام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ علی ماتفل القہستانی عن الحیطانہ علی الفور عند ہما و عن محمد لا تقبل شہادۃ من اخر، فھذا ظاہر فی انہ ہوا المذہب المروی عن الشیخین فی ظاہر الروایۃ۔

فتح القدر میں ہے،

یلزم بتاخیر من غیر ضرورة الاثم کما صرح بہ النکری و الحاکم الشہید فی المتقی ہوو ھین ما ذکرہ الفقیر ابو جعفر عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یکرہ ان یؤخرھا من غیر عذر فان کراہۃ التحریم ہی المحصل عند اطلاق اسمھا عنہم

بغیر مجبوری کے تاخیر سے گناہ لازم آتا ہے جیسا کہ امام کرخی اور حاکم شہید نے المتقی میں تصریح کی ہے یہ بعینہ وہی بات ہے جس کا تذکرہ فقیر ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا ہے کہ بغیر عذر ادائیگی کو مؤخر کرنا مکروہ تحریمی کیونکہ جب کراہت کا ذکر مطلقاً ہو تو اس وقت وہ مکروہ تحریمی پر محمول ہوتی ہے

۱۳۰/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	سہ در مختار
۳۰۱/۲	مکتبہ اسلامیہ نجف قاضی ایران	۔	لکھ جامع الرموز

وكان من ابني يوسف وعن محمد بن شهاب بن  
 بتأخير الزكاة حق الفقراء فقد ثبت عن  
 الثلاثة وجوب فورية الزكاة امر ملغصا.

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے :

هل يأتى بتأخير الزكاة بعد التحكّم ذكر الكثرة  
 انه يأتى به هكذا ذكر الحاکم الشهيد  
 في المنتقى وعن محمد بن من آخر الزكاة  
 من غير عذر لا تقبل شهادته وروى هشام  
 عن ابني يوسف لا يأتى به امر ملغصا قلت فقد  
 قدم التائيم وما يقدمه فهو الرأب  
 الاظهر الا شهر عند كماله عليه  
 بنفسه ويكون هو المعتد كما هو مذهب  
 الطحاوي والشافعي وغيرهما وكذا قدمه  
 في الهداية والكافي.

ہے ، جیسا کہ اس پر طحاوی ، شافعی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح جاریہ اور کفائی میں اسی کو  
 مقدم رکھا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

تجب على الفور عند تمام الحول حتى  
 يأتى بتأخيرها من غير عذر وفي رواية  
 الراندي على التراخي حتى يأتى به  
 عند الموت والاول اصح

امام ابو یوسف سے بھی اسی طرح مروی ہے ۔ امام محمد  
 فرماتے ہیں کہ تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گواہی مردود ہو جائیگی  
 کیونکہ زکوٰۃ فہر ۱۳ کا حق ہے ، تو تینوں بزرگوں سے  
 یہ ثابت ہوا کہ زکوٰۃ کی ادائیگی فی الفور لازم ہوتی ہے لہذا

آدمی قدرت کے بعد تاخیر زکوٰۃ کی وجہ سے گناہ گار ہوگا  
 یا نہیں ؟ امام کو حنفی نے فرمایا ، گناہ گار ہوگا ۔ اسی طرح  
 حاکم شہید نے منقہ میں ذکر کیا ہے ۔ امام محمد سے  
 مروی ہے کہ جس شخص نے بغیر عذر زکوٰۃ کو مؤخر کیا اس  
 کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی ۔ ہشام نے  
 امام ابو یوسف سے نقل کیا کہ وہ گناہ گار نہ ہوگا امر  
 ملغصا ، قلت ( میں کہتا ہوں کہ گناہ گار ہونا امام  
 ابو یوسف کے واسطے سے ) پہلے ذکر کیلئے اور وہی  
 قاضی خاں کے دو راجع ، اظہر اور اشہر ہے ، جیسا کہ  
 اس پر خود انھوں نے تصریح کی ہے ، اور یہی معتد

سال پورا ہونے پر زکوٰۃ فی الفور لازم ہو جاتی ہے  
 حتیٰ کہ بغیر عذر تاخیر سے گناہ ہوگا ، رانڈی کی روایت  
 کے مطابق فی الفور لازم نہیں ( حتیٰ کہ مؤخر کرنے سے  
 گناہ نہ ہوگا ) البتہ اسی حالت میں موت آگئی تو

کذا فی التہذیب

قریب موت گناہگار ہوگا، لیکن پہلا قول اصح ہے  
جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ (ت)

جواہر الاغلاطی میں ہے :

يجب الزکوة على الفور حتى ياتم بتأخيره بلا  
عذر وقيل على التراخي والاول اصح ثم ملخصا .

زکوٰۃ علی الفور واجب ہوجاتی ہے حتیٰ کہ بغیر عذر مؤخر  
کرنے سے گناہ گار ہوتا ہے، بعض کے نزدیک فی الفور  
نہیں ہوتی لیکن پہلا قول اصح ہے اور ملخصا (ت)

محکم الدلائل میں ہے :

قال محمد لا تقبل شهادة من لم يؤد زكوته  
وهذا يدل على الفور كما قال الكوفي وعليه  
الفتوى

امام محمد نے فرمایا، جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرے اس کی شہادت  
مقبول نہ ہوگی، یہ بات دلائل کرتی ہے کہ زکوٰۃ فی الفور  
لازم ہوجاتی ہے۔ امام کوفی نے بھی یہی فرمایا ہے اور  
اسی پر فتویٰ ہے (ت)

تنویر الابصار ودر مختار میں ہے :

(وقيل فوري) اي واجب على الفور (وعليه  
الفتوى) كما في شرح الوهبانية  
(في اتم بتأخيرها) بلا عذر (و تردد  
شهادته) لامت الاصر بالعصرون  
الى التفسير معه قرينة الفور  
وهي انه لدفع حاجته وهي  
معجلة فمتى لم تجب على  
الفور لم يحصل المقصود من  
الايجاب على وجه التام وتامه

(بعض نے کہا کہ زکوٰۃ فوری ہے) یعنی زکوٰۃ فی الفور لازم  
ہوجاتی ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) جیسا کہ شرح وہبانیہ  
میں ہے (تو تاخیر دانیکی سے گناہ لازم آئے گا) جب  
تاخیر بغیر عذر ہو (اور ایسے شخص کی شہادت مردود ہے)  
کیونکہ حکم زکوٰۃ کے ساتھ معروف زکوٰۃ فقہار کا ذکر کرنا اس کا  
قرینہ ہے کہ فی الفور ادا نیکی ہو کیونکہ زکوٰۃ دینا ضروریات  
فقیر کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے اور اس میں تعجیل  
مقصود ہے اور اگر یہ فی الفور لازم ہی نہ ہو تو کامل طور پر  
ایجاب زکوٰۃ کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ تفصیل اس کی

۱۱۹/۱

مطبع غشی نوکشتور کلمنو

سہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الزکوٰۃ فصل فی مال التجارۃ

ص ۲۳

خیر مطبوعہ قلی ندر

کتاب الزکوٰۃ

سہ جواہر الاغلاطی

۱۹۲/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت

سہ محکم الدلائل شرح ملتقى الابحر



فی الفتح أم أقول فاذا كان هذا هو القضية  
الدليل والالتصاق بقصد الشرع  
الجليل وهو الاحتياط في الدين والادفع  
لكيد الشياطين والانتقام لفقراء المسلمين و  
قد جزم به المولى فقيه النفس قاضى الامّة  
وصحبه كما مروى بآتي من كتاب الاثمة و  
قد ثبتت من ساداتنا الثلاثة مالكي الامّة  
وقد نص كثير من ائمة عليه الفتوى  
ومعلوم ان هذا اللفظ الكسوف  
اقوى فعليه عليك التعويل والاعتداد  
وامت حكم التراخي ايضا من الثلاثة  
الاجماد وصحبه ابا قاضي والناظر خاف بل  
قال المولى المحقق على الاطلاق في فتح القدير  
ما ذكر ابن شجاع عن اصحابنا ان الزكوة على  
التراخي يجب حملة على ان المراد  
بالنظر الى دليل الافتراض اى  
دليل الافتراض لا يوجبها و  
هو لا ينفي وجود دليل الايجاب ثم قال  
العلامة السيد احمد المصطفى في  
حاشية الدر المختار اختار الكمال ان الزكوة فريضة  
وفريضة واجبة ويصلح هذا توفيقا بين  
القولين ثم اقلعت وكان ظهري  
التوفيق بان من قال بالتراخي

فتح میں ہے ادا قول جب دلیل کا معاملہ یہ ہے تو یہ مقصد  
شرع جلیل سے متصل اور قریب ہے اور یہی وہی میں  
احوط اور شیطانیوں کے ٹکڑے دفع کرنے والا اور فقراء  
مسلمین کے لیے زیادہ نافع ہے، اسی پر ہمارے سربراہ  
فقیر النفس قاضی الامت نے جزم فرمایا اور اس کو صحیح  
قرر دیا ہے جس کا ذکر گذر اور کبار ائمہ سے اس کی تصدیق  
آ رہی ہے اور ہمارے عزیز ائمہ جو مسلک کے تراخی ہیں  
سے ہیں ثابت ہے، اور کثیر فقہار نے تصریح کی ہے  
کہ قوی اسی پر ہے، اور یہ بات سلسلہ ہے کہ یہ الفاظ  
مترکہ اور قوی ہیں، لہذا اسی پر اعتماد ہونا چاہئے اگرچہ ان  
تینوں بزرگوں سے تراخی بھی منقول ہے اور اسے  
باقائی اور تائید خانی نے صحیح کہا ہے بلکہ محقق علی الاطلاق  
نے فتح القدير میں فرمایا ہمارے اصناف میں ابن شجاع  
نے جو یہ کہا کہ زکوة فی الفور لازم نہیں اسے زکوة کی فرضیت  
کی دلیل سے مسلک کرنا ضروری ہے یعنی فرضیت  
کی دلیل فی الفور ادا نیکی کو واجب  
نہیں کرتی جبکہ اس سے فوری ادا نیکی  
کی حلیہ دلیل کی نفی نہیں ہوتی۔  
مفسر سید احمد مصطفیٰ نے حاشیہ در مختار میں کہا کہ کمال  
کا مختار یہ ہے کہ زکوة فرض ہے اور فی الفور ادا کرنا  
واجب ہے، تو اس سے دونوں اقوال کے درمیان  
موافقت ممکن ہے اقلعت (میں کہتا ہوں) میرے  
نزدیک تطبیق توں ہو سکتی ہے کہ جس شخص نے تراخی کی

۱۳۶/۱  
۱۱۴/۲  
۳۹۹/۱

مطبع مجتہائی دہلی  
مکتبہ فوریہ ضویہ سکس  
دار المعرفہ بیروت

۱۔ در مختار  
۲۔ فتح القدير  
۳۔ حاشیہ المطاوی علی الدر المختار

فمراد ان وقتہ العصر فتكون اداء متى ادى  
وان اشتم بالتأخير ومن كان بالغوس اسراد  
انه ياشتم بالتأخير وان لم يصريه قضاء فلا  
بدع في ذلك فان الصحيح قوری علی الرجوع  
مع الاجماع علی انه لو تراخی كانت اداء  
ونظيره سجدة التلاوة وجوبها قوری  
عند ابی یوسف وصراخ عند محمد و  
هو المختار كما في التهر والامداد والدار الخ  
و اذا اداها بعد مدة كان مؤديا اتفاقا  
لا قاضيا كما في النهر الفائق وغيره  
اقول نكس يخدمش التوفيقين ما قد منا  
عن الخانية حيث فرض المسئلة في التاشيم  
ونص رواية هشام عن ابی یوسف  
لا ياشتم فلا بد من ابقاء الخلاف وترجيح  
الراجح او يقال ان هشاما انما سمع  
التراخي فنقل هو او من دوى عنده  
بالمعنى على ما فهم ولعل فيه بعدا يعرف  
وينكس فليست بدو، والله تعالى اعلم۔

بات کی ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وقت ادا تمام طر ہے  
تو جس وقت بھی ادائیگی کرے گا زکوٰۃ ادا ہی ہوگی اگرچہ  
تاخیر سے گزار ہوگا، اور جس نے کہا فی الفور واجب ہے  
اس کی مراد یہ ہے کہ تاخیر سے انسان گناہگار ہو جاتا ہے  
اگرچہ تاخیر سے قضاء نہیں ہوگی اور یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ  
محج راجع قول کے مطابق فی الفور لازم ہے، حالانکہ  
اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے دیر کے بعد لگایا تو ادا  
ہی ہوگا، اس کی نظیر سجدہ تلاوت ہے جو امام ابو یوسف  
کے نزدیک فی الفور امام محمد کے نزدیک علی التراخی  
واجب ہے، اور یہی مختار ہے جیسا کہ تہر، امداد اور  
در مختار میں ہے، اگر کسی نے مدت کے بعد سجدہ کیا تو  
بالاتفاق ادا ہی ہوگا اسے قضاء کرنیوالا نہ کہا جائیگا  
جیسا کہ التہر الفائق وغیرہ میں ہے اقول ان دونوں  
تطبیقات کو غائیہ کی سابقہ عبارت محدود کر دیتی ہے  
کہ وہ ان عنوان مستلک ہی گناہگار ہونے کے بارے میں  
ہے، اور امام ابو یوسف سے روایت ہشام میں گناہگار  
نہ ہونے کی تصریح ہے لہذا اثبات اختلاف اور ترجیح  
راجع ضروری ہے یا یہ کہا جائے کہ ہشام نے تراخی سنا  
اور اسے نقل کر دیا یا جس نے ان سے روایت بالمعنی کی اس نے اپنی جگہ کے مطابق نقل کر دیا، شاید اس میں بعد  
معلوم ہو اور اجنبی سمجھا جائے، تو غور کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (تت)

بلکہ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ اس (زکوٰۃ) کی ادائیگی میں دیر کرنے والا مردود الشہادۃ ہے،  
یہی منقول ہے محدث مذہب سیدنا امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے،

کما مر من الفتح والخانية ومجمع الانهر  
ومثله في خزائن المفتين وفي شرح النقاية  
عن المحيط وفي جواهر الاخلاط وبہ جزم فی  
جیسا کہ فتح، غائیہ اور مجمع الانہر میں ہے۔ اسی طرح  
خزائن المفتین اور شرح نقایہ میں محیط سے اور  
جواہر الاخلاط میں ہے، اور اسی پر تنویر اور درمیں جزم

متنبر والد رکما سمعت ونقل الامام الخاصی  
وصاحب المصنفات شرح القدری و  
الطحاوی والشامی وغیرہم عن الامام  
قاضی خان ان علیہ الفتوی وبہ اخذ  
الفقیہ ابو الیث رحمہ اللہ تعالیٰ اقول  
وقول من قال ترد شہادتہ یؤید ناکما لا یخفی  
ومن قال لا فقولہ لا یخالفنا اذ لیس کل  
ما یترجع فیہ الاثر وان صغیرۃ ما یرد  
بہ الشہادۃ کما لیس بخلاف علی من طالع  
کتاب الشہادۃ۔

کیا ہے جیسا کہ آپ نے فرمایا ہے۔ امام خاصی، صاحب  
المصنفات شرح قدری، طحاوی اور شامی  
وغیرہ نے امام قاضی خان سے نقل کیا کہ اسی پر فتویٰ ہے  
اور فقیر ابو الیث رحمہ اللہ تعالیٰ سے اسے ہی لیا ہے  
اقول جس نے یہ کہا کہ اس کی شہادت مردود ہے  
اس نے ہماری تائید کی جیسا کہ مخفی نہیں، اور جس نے  
کہا "مردود نہیں" وہ ہمارے مخالف نہیں کیونکہ ہر وہ  
شیء جس میں گناہگار ہونا رائج ہو اگرچہ گناہ صغیرہ ہی  
ہو ایسی نہیں جس سے شہادت رد ہو جاسے جیسا کہ  
یہ اس پر واضح ہے (مخفی نہیں) جس نے کتاب الشہادۃ  
کا مطالعہ کیا ہے۔ (ت)

اور شک نہیں کہ تدبیر میں اگر کل کی تاخیر نہ ہوئی تو بعض کی ضرورت ہوگی حالانکہ اس پر واجب تھا کہ کل مطالبہ فی الفور  
ادا کرے۔

کیونکہ فوری واجب کرنا کل کے لیے ہے نہ کہ بعض  
کے لیے، اور نہ نہایت ہی واضح ہے، پھر یہاں  
مقرر شامی قدس سرہ الشامی کو معنی فوری میں کلام ہے  
وہ کہتے ہیں مصنف کے قول تاخیر زکوٰۃ سے گنہگار ہوگا  
اس سے ظاہر بھی ہے کہ تاخیر اگرچہ محمودی ہو مشق  
ایک یا دو دن، اس سے گنہگار ہوگا، کیونکہ فقہانے  
فوری کی تفسیر اول اوقات امکان سے کی ہے، اور  
کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ آئندہ سال تک  
تاخیر نہ ہو کیونکہ بدائع میں متقی سے ہے کہ جب کسی سال  
محرمز جاتیں اور (زکوٰۃ کی) ادائیگی نہ کی ہو تو یہ بڑا اور  
گناہ ہے اور قائل اقول واضح رہے کہ یہ قولی معنی  
عام کتب میں لفظ فور اور عدم تاخیر سے منقول ہے اور

لان الايجاب الفوری انما هو للکل لا للبعض  
وهذا ظاهر جہد اثم فی معنی الفور ہہنا  
بحسب للعلامة الشامی قدس سرہ السامی  
حيث قال قوله في اثم يتاخيرها ان ظاهراً  
الاثر بالتاخير ولو قل كيوم او يومين  
لا نهم فسروا الفور باول اوقات الامكان  
وقد يقال المراد ان لا يؤخر  
إلى العام المقابل لما في البدائع  
عن المنتقى بالثبوت اذا لم يوجد حتى  
مضى حولان فقد استاء و  
اثم ان فتاوى اقول لا يخفى ان هذا  
القول المعتمد منقول في عامة الكتب بلفظ الفور



وعدم التاخير وانما معناها كما نصوا عليه  
واقدمتم انتم هو الاثبات في اول اوقات الاصلان  
فالتقييد بعدم التاخير عاما تقييد لا تفسير  
ويظهر في ان قضية الدليل ايضا تنال فيه  
فان العلماء كالامام فقيه النفس والامام  
المحقق على الاطلاق والامام حسين بن محمد  
السمعاني صاحب خزنة المفتين والعلامة  
برهان الدين ابى بكر بن ابراهيم الحسيني صاحب  
جواهر الاخلاص وغيرهم من جرحهم الله تعالى  
ذكر وتعليل تفرقة محمد باي جاب الزكوة على الفقراء  
والحج مقرا بخيالات الزكوة حق الفقراء فياثم  
بتاخير حقهم بخلاف الحج فانه خالص حق  
المولى سبحانه وتعالى وانت تعلم ان حق العبد  
بعد وجوب الاداء والتكليف منه لا يتاخر  
اصلا الا ترى ان الاجل اذا حل فمطل الغنى  
فلم وانت قل وكذا ما حقق المولى  
المحقق حيث اطلق من ان مع  
النفس قسمة الفطور وهو الشروع  
لدفع حاجة الفقراء وهي معجولة  
يدل على الفور الحقيقي ولا يتفاوت  
المستوفى بهما وعوامر في حد حصول المقصود  
على وجه التمام لا جرم ان قال في مجمع الانهر  
بعد ذكره الفتوى على فورية الزكوة

اسم کا معنی جیسا کہ فقہار نے تصریح کی اور آپ خود افادہ کر چکے  
کہ اول اوقات اسکان میں بجا لانا ہے لہذا عدم تاخیر  
کو سال کے ساتھ مقید کرنا تغیر (بدل دینا) ہے تفسیر  
نہیں اور مجھے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ معاملہ دلیل بھی اس  
کی مخالفت کر رہا ہے کیونکہ علماء مثلاً امام فقیہ النفس  
امام محقق علی الاطلاق، امام حسین بن محمد سمعانی صاحب  
خزانة المفتين اور علامہ برہانی الدین ابوبکر بن ابراہیم  
الحسینی صاحب جواهر الاخلاص وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ  
نے امام محمد کے ذکوۃ کو فی الفور اور حج کو علی التراخی لازم  
قرار دینے کی علتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا کہ ذکوۃ  
فقر کا حق ہے تو ان کے حق میں تاخیر کی وجہ سے وہ  
شخص گنہگار ہوگا بخلاف حج کے کہ وہ خالصۃ اللہ سبحانہ  
وتعالیٰ کا حق ہے، اور آپ جانتے ہیں کہ حق عسبر  
وجہ قدرت اور وجوب اداء کے بعد بالکل متأخر نہیں  
ہوتا، کیا آپ نے نہیں دیکھا جب قرض کی ادائیگی کا  
وقت مقررہ آجائے تو غنی کا دلیل و تاخیر کرنا ظلم ہوتا ہے  
اگرچہ وہ تاخیر تھوڑی ہی کیوں نہ ہو، اور اسی طرح  
مولیٰ محقق نے تحقیق کرتے ہوئے کہا کہ نفس میں قرینہ فور  
ہے کہ زکوۃ حاجت فقر کو دور کرنے کے لیے بہادر  
اس میں تعمیل ہے جو فور حقیقی پر دال ہے، اب کمال طور  
پر مقصد کے حصول میں سال یا متعدد سالوں کے  
اعتبار سے کوئی تفاوت نہیں ہوگا خصوصاً جبکہ مجمع الانهر  
میں فوریت زکوۃ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا فتویٰ فور زکوۃ

معنی یجب علی الفورانہ یجب تعجیل الفعل  
فی اول اوقات الامکان۱۱۱ قد سمعت نص  
الخانیۃ اذ قال هل یأثم بتاخیر الزکوۃ  
بعد التمكن۱۱۲ وقال فی خزانه المفتین یأثم  
بتاخیر الزکوۃ بعد التمكن ومن اخر من  
غیر من لا تقبل شهادتہ لامت الزکوۃ  
حق الفقراء فیأثم بتاخیر حقہم۱۱۳  
فہذا نصوص صرائح وما فی المتنقی مفہوم  
معانہ ہوالذی یقضى بہ الدلیل فحق ان  
یکون علیہ التعویل نعم لاخری فی تقييد  
مراد الشہادۃ بصریۃ الصدقۃ فان دلیل  
الفور ظنی والشاہد بہ الوجوب فقرکہ صغیرۃ  
لاترد بہ الشہادۃ الا بعد الاصرار ولا بد  
لذلک من مرور مدۃ کما افاد البحر فی  
مسئلۃ تاخیر الحج ، واللہ تعالی اعلم .

پر ہے ”یجب علی الفور“ کا معنی یہ بیان کیا کہ اول  
اوقات امکان میں فعل کو بجالانا واجب ہے اور  
آپ خانیر کی اس تصریح پر بھی اگاہ ہیں کہ کیا ممکن کے بعد  
تاخیر زکوۃ سے انسان گناہگار ہوتا ہے یا نہیں اھ اور  
خزانۃ المفتین میں فرمایا ، ممکن کے بعد تاخیر زکوۃ سے  
گناہگار ہوتا ہے ، اور جس نے بغیر مذر ادائیگی کو خر کی  
اس کی شہادت مقبول نہیں کیونکہ فقر کا حق ہے ، تو  
ان کے حق میں تاخیر کرنا گناہ ہوگا اور مطلقاً ، پس یہ صریح  
نصوص ہیں ۔ اور جو کچھ المتنقی میں ہے وہ مفہوم ہے

باوجودیکہ دلیل کا تعاضا بھی یہی ہے ، لہذا اسی پر  
اعتماد کرتا ہے ، ہاں رد شہادت کو مدت کے گزرنے  
کے ساتھ مقید کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ دلیل فور  
ظنی ہے جس سے وجوب ثابت ہوگا ، لہذا اس کا ترک  
صغیرہ گناہ ہے اس سے شہادت مردود نہیں ہوگی ،  
ہاں اگر اس صورت میں جب ترک پر اصرار ہو ، لہذا اس  
کے لیے مدت کا گزرنا ضروری ہے جیسا کہ تحریر میں مسئلۃ تاخیر حج میں تفصیل مذکور ہے ۔ واللہ تعالی اعلم (ت)

پھر بعد وجوب ادائیگی کی صورت اگر کسی شخص نے مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گناہگار ہوگا اور مذہب تراعی  
پر بھی تدبیر نامناسب کی تاخیر میں آفاقتیں ہیں ۔

وقال تعالی سارعوا الی مغفرۃ من ربکم وقال  
تعالی فاستبقوا الخیرات ۱۱۴

اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ۱۱۵ اپنے رب سے بخشش مانگئے ہیں  
جلہ ی کرد ۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گراں ہے ، نیکیوں میں  
آگے بڑھو ۔ (ت)



پر حولان حول ہوتا ہے تو رمضان شمس کے لیے شوال شمس سے دینا شروع کریں اور ختم سال تک ہستہ دریچہ حسب رائے و مصلحت دیتے رہیں کہ اس میں ان کے مقاصد بھی حاصل ہوں گے اور تدریج مذہب و موعود سے بھی بچیں گے۔  
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علینہ جملہ مجدۃ اتھرو احکمو۔

**مسئلہ ثانیہ:** زکوٰۃ کے پاس زیور ہے وہ اُس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زیور زیادہ ہو تو کس حساب سے زکوٰۃ زیادہ کیا جائے؟ بینہما اوجزہا۔

### الجواب

شریعت مطہرہ نے سونے چاندی کی نصاب پر کہ حوائج اصلہ سے فارغ ہو خواہ وہ روپیہ اشرفی ہو، گہنا یا برتن یا ورق یا کوئی شے، حولان حول قمری کے بعد چالیسواں حشر زکوٰۃ مقرر فرمایا ہے، سونے کی نصاب ساڑھے سات تولہ ہے اور چاندی کی ساڑھے باون تولے، پھر نصاب کے بعد جو کچھ نصاب مذکور کے پانچویں حصہ تک نہ پہنچے معاف ہے اُس پر کچھ واجب نہیں ہذا اھو منہب صاحب المذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وھو الصحیحہ کافی المتحفۃ ثم مجملہ الامہر (یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تحفہ میں پھر مجمع الانہر میں ہے۔ ت) جب خمس کامل ہو جائے اُس پر پھر اس خمس کا چالیسواں حصہ فرض ہوگا۔ یوں ہی ایک خمس سے دوسرے تک علم اور ہر خمس کامل پر اس کا رابع عشر مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونا اس پر ۲ ماشے سونا زکوٰۃ دیتا ہے اور اگر ایک تولہ سے کم اس پر زائد ہے مثلاً ایک رطل کم ۹ تولہ ہے جب بھی وہی ۱۲ ماشے ۲ شریخ واجب ہے یہ رطل کم ایک تولہ معاف ہے، ۱۰ تولے اگر پورا چھ ماشے ایک تولہ ہے کہ خمس نصاب ہے، اور ہر تولہ اس کا بھی رابع عشر یعنی ۲ ۱/۲ شریخ ۱۰ تولے واجب ہر گاہ کہ ۹ تولے پر ۲ ماشے، ۵ ۱/۲ شریخ ہے، پھر ایک تولہ پورا ہونے تک کچھ بڑھے گا۔ جب ۱۰ تولے کا مل ہو وہی ۲ ۱/۲ شریخ اور بڑھ کر ۱۲ ماشے ۳ ۱/۲ شریخ واجب الابد ہوگا، وعلیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح جس کا ۱۵ تولہ ۶ ماشے چاندی ہے اس پر اگر ۱۲ ماشے چاندی واجب ہے۔ اور جب تک ۱۰ تولے چاندی کو خمس نصاب ہے نہ بڑھے، یہی واجب ہے گا۔ جب ۱۳ تولے کامل ہو جائے تو اس ۱۰ تولے کا پہلے یعنی ۵ ماشے ۱ ۱/۲ شریخ ۱۰ تولہ ہو کر ایک تولہ ۱۰ ماشے ۲ ۱/۲ شریخ کا واجب ہوگا وعلیہ قس۔ درمختار میں ہے۔

نصاب الذہب عشرون مثقالاً والفضۃ  
عاشۃ درہم کل عشرۃ درہم وزن سبعة  
مثاقیل والمعتبر وسرہما اداؤ وجوبہا  
لا قیمتہما واللاہم فی مصروب کل مہما  
سولۃ کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دواشر ایسے  
درہم ہے کہ ان میں سے دس درہم سات مثقال کا  
وزن رکھتے ہوں، ان کا وزن ادائیگی اور وجوب میں  
معتبر ہے، ان دونوں کی قیمت کا اعتبار نہیں، پھر ان

و معمولہ و ملوث ہوا و حلیا عطفاً بباح الاستعمال  
اولاً من عشر و فی کل خمس یضم الخا و بحسابہ  
فقہ کل امایین دس ہزار دس سو و فی کل  
اربعۃ مثاقیل قیرطان و مایین الخمس  
الی الخمس عفو و قلا ہاراد بحسابہ و وہ  
مستثنیہ انکسور اہم مطلقاً۔  
زکوٰۃ ہیں، صاحبین کے نزدیک جتنا اضافہ ہو اس میں اسی کے حساب سے زکوٰۃ ہوگی، یہی مستند کسور کہلاتا  
ہے اہم مطلقاً (ت)

پھر چھ سو مالک نصاب پہ اور ہنوز حلال حول نہ ہو اگر سال کے اندر ہی کچھ اور مال اسی نصاب کی جنس  
سے خواہ بذریعہ بیہ یا میراث یا شرایع و میت یا کسی طرح اس کی ملک میں آیا تو وہ مال بھی اصل نصاب میں شامل  
کہہ کے اصل پر سال گزرنے پر اس سب پر حلال حول قرار پائے گا اور یہاں سونا چاندی تو مطلقاً ایک ہی جنس میں خواہ  
ان کی کوئی چیز ہو اور مال تجارت بھی انہیں کی جنس سے گنا جائیگا اگرچہ کسی قسم کا ہو کہ اگر اس پر زکوٰۃ یوں ہی آتی ہے  
کہ اس کی قیمت سونے یا چاندی سے نکال کر انہیں کی نصاب دیکھی جاتی ہے تو یہ سب مال زرویم ہی کی جنس سے  
ہیں اور وسط سال میں حاصل ہونے تو ذہب و خضہ کے ساتھ شامل کرنے جائیں گے بشرطیکہ اس سال سے  
کچھ سال پر سال میں وہ بار زکوٰۃ نہ لازم آئے، پھر ملانے کے بعد عفو و ایجاب کے وہی احکام ہیں جو اوپر گزرے،  
مثلاً ایک شخص یکم محرم ۱۰۰۰ تو لے سونے کا مالک ہوا اور اس کے سوا جنس زرویم سے اور کوئی چیز اس کی ملک  
نہیں تو اس پر ۹ ماشے سونا زکوٰۃ میں فرض ہے کہ سیخ ذی الحجہ ۱۰۰۰ ماشے کو واجب الادا ہوگا، ہنوز سال تمام نہ ہوا  
کہ شلایکم ربیب کو ایک تو اور یکم ذی الحجہ کو دو تو لے سونا اسے اور ملا کہ اب کل ۳۳ تو لے ہو گیا تو سیخ ذی الحجہ کو  
اس مجموعہ کی زکوٰۃ ۹ ماشہ ۱/۲ سرخ سونا واجب الادا ہوگا، گویا اس سب پر سال گزر گیا اگرچہ واقع میں اس  
ایک تو لے کو ہنوز چند مہینے اور اس دو تو لے کو ایک ہی مہینہ گزرا ہے، اور اگر اس تو لے بھر کے بعد اور نہ ملا کہ سال  
تمام پر صرف ۳۳ تو لے تھا تو وہی ۹ ماشہ واجب رہیں گے کہ نصاب کے بعد خمس پورا ہونے تک زیادت معاف ہے  
اسی طرح اگر تین تو لے سونا تو نہ ملا مگر مثلاً ۲۰ ذی الحجہ کو اس نے اپنی ذمہ میں یا نقل یا اثاثہ البیت کے عوض اس قدر  
مال تجارت خریدا جس کی قیمت ۳۳ تو لے سونے تک پہنچی تو اگرچہ اسے ملک میں آئے ابھی دس ہی دی گزرے مگر مجموعہ



۳۴ تولے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر اس کے پاس مثلاً ایک نصاب بکریوں اور ایک درہم کی حتیٰ اس نے درہم کی زکوٰۃ ادا کر دی اور اُن کے عوض اور بکریاں لیں، ان نئی بکریوں کے لیے آج سے سال شمار کیا جائے گا۔ اگلی بکریوں میں ضم نہ کریں گے کہ آخر یہ اُسی روپے کے بدل میں جس کی زکوٰۃ اس سال کی بابت ادا ہو چکی اب اگر انہیں نصاب مشاہدہ میں ملائے ہیں تو ایک مال پر ایک سال میں دو بار زکوٰۃ لازم آئی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار میں سہ

المستفاد ولو بجهة (ادشراء او ميراث) او وصية (ادش) وسط الحول يضم الح نصاب من جنس (مالہ یمنع متہ مانع و هو انشی النسي بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا ثنى في الصداقة ادش) فيركب به حول الاصل و لو ادى زکوٰۃ نقد ثم اشترى به ساعة لا تقسم (انی بائحة عند صنف جنس البائحة التي اشتراها بذلك النقد المركب ای لا يركبها عند تمام حول السائمة الاصلية عند الامام للمانع المذكور ادش) اما بالتلخيص وفي ش ايضا احد النقدین يضم الى الاخير و هو صنف التجارة الح النقدین للجنسية باعتبار

سال کے وسط میں جو بھی حاصل شدہ ہو خواہ بھرت ہبہ جو (یا شراء یا میراث یا وصیت کی صورت میں ہو ادش) اسے ہم جنس نصاب میں شامل کیا جائیگا بشرطیکہ اس میں کوئی مانع نہ ہو اور تکرار زکوٰۃ ہے جس کی نفی سرورہ عالم صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں فرمائی کہ صدقہ میں تکرار نہیں (ادش) تو حول اصل کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اگر کسی نے نقدی کی زکوٰۃ ادا کی پھر اس نے ساتھ جانور خریدا تو وہ اسے نہ ملے و اصل ساتھ کے ساتھ ہی کہ اس نے اس نقدی سے خریدا تھا جس کی زکوٰۃ ادا کر دی تھی یعنی امام کے نزدیک مانع نہ کر رک وجہ سے حول ساتھ اصل کے اختتام پر مذکورہ ساتھ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی (ادش) اور بالتفصیل ش میں یہ بھی ہے کہ دونوں نقدین (سوائے اور چاندی

۱۳۳/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۳۳/۱
۲۵/۲	مطبع البانی مصر	باب زکوٰۃ الغنم	۲۵/۲
۱۳۳/۱	مجتبیٰ دہلی	-	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مطبع البانی مصر	-	۲۶/۲
۱۳۳/۱	مجتبیٰ دہلی	-	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مطبع البانی مصر	-	۲۶/۲

قیمتہا بخرام مخلصا واللہ تعالیٰ اعلم۔

کو ایک دوسری جنسیت کے اعتبار سے طایا جائے ،  
سامانی تجارت کو قیمت کے اعتبار سے نقدین کے ساتھ  
طایا جائے ، بخرام مخلصا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ثانیہ : اگر آئندہ زیر کم ہو جائے تو کس حساب سے کمی کی جائے ؟ بینا تو جردا

### الجواب

زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ عفو میں ، مثلاً ایک شخص آٹھ تولے سونے کا مالک ہے تو وہ مالٹے  
سونے کا اس پر واجب ہوا ، وہ صرف آٹھ تولے کے مقابل ہے نہ کہ پورے آٹھ تولے کے ، کہ یہ چھ مالٹے جو نصاب سے  
زائد ہے عفو ہے ۔ یوں ہی اگر ۱۰ تولے کا مالک ہو تو زکوٰۃ صرف ۹ تولے یعنی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب فیس کے  
مقابل ہے ، سوال تو یہ تھا ، باقی الا بحر میں ہے :

اس کوۃ تتعلق بالنصاب دون العفو فلو حدث  
بعد العفو ، سابعون من ثمانین مثاقہ تعجب  
مثاقہ کاملہ ام مخلصا۔  
زکوٰۃ کا تعلق نصاب سے ہوتا ہے عفو سے نہیں ، پ  
اگر سال کے بعد اس کی بکریوں میں سے چالیس چاک  
برگتیں قراں بھی ایک کامل بکری زکوٰۃ لازم ہوگی ۔  
مخلصا ۔ (ت)

در مختار میں ہے :

لا في عفو وهو ما بين النصاب والحمل  
الاموال تب  
عفو میں زکوٰۃ نہیں اور ہر مال میں وہ مقدار و مقدار ہے  
جو نصابوں کے درمیان ہوتا ہے (ت)

پس اگر نقصان مقدار عفو سے تجاوز نہ کرے یعنی اسی قدر مال کم ہو جائے جتنا عفو تھا ، مثلاً مال اول میں  
۶ ماشہ اور دوم میں ایک قول ، جب قراصلہ قابل نہ ہو نہیں کہ اس قدر پر تو پہلے بھی زکوٰۃ نہ تھی کل واجب  
بمقابلہ مال باقی تھا وہ نصاب بھی باقی ہے تو زکوٰۃ اسی قدر واجب اور کمی نظر سے ساقط کسا مثل لہ فی المنتقى  
(جیسا کہ فقہ میں اس کی مثال دی گئی ۔ ت) اور اگر مقدار عفو سے تجاوز ہو یعنی اُس کے باعث کسی نصاب میں نقصان  
آئے غراہ یوں کہ مال میں جس قدر عفو تھا نقصان اس سے زائد کا ہوا جیسے اشک ذکرہ میں دو تولے یا یوں کہ ابتداء

۲۶/۲	مصلیٰ الباقی مصر	باب زکوٰۃ الفقم	لہ رد المختار
۱۴۴/۱	حکومتہ الرسالہ بیروت	فصل فی زکوٰۃ الخلیل	لہ طبعی الا بحر
۱۳۲/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الفقم	لہ در مختار

مال صرف مقدار نصاب پر تھا غنوسرے سے تھا ہی نہیں جیسے ۱۵ یا ۲۰ یا ۵۰ تولے سونا اگر اس میں رقی چادول جو کچھ  
 گئے کسی زکوٰۃ نصاب میں کی کرے گا۔ ایسا نقصان دہ مال سے خالی نہیں یا حلال حل سے پہلے سے یا بعد  
 بر تقدیر اقول دہ مال سے خالی نہیں، یا تو سال تمام پر رقم نصاب سے پیشیں پھر پوری ہوگی یا نہیں، اگر پوری  
 ہوگئی تو یہ نقصان بھی اصل نہ ٹھہرے گا اور اس مجموعہ رقم پر حلال حل بھا جائے گا، مثلاً ایک شخص کم محرم مستحکم  
 ۵۰ اتولے سونا کا مالک تھا بعد اس میں سے کسی قدر قلیل خواہ کثیر ضائع ہو گیا یا صحت کر دیا یا کسی کو دے ڈالا اور  
 تھوڑا سا اگرچہ بہت ضعیف باقی رہا، پھر جس قدر کم ہو گیا تھا سلخ ذی الحجہ سے پیشتر اگرچہ ایک ہی دن پہلے پھر  
 آگیا تو پورے ۵۰ اتولے یعنی دو نصاب کامل کی زکوٰۃ دینی ہوگی کہ ایک حلال سونا ہے، یونہی اگر مثلاً آٹھ تولے سننے  
 کا مالک ہے اور وسط میں تولہ بھر گھٹ گیا کہ نصاب بھی پوری نہ رہی، ختم سال سے پہلے چھ سات ماشے مل گئی تو  
 وہی زکوٰۃ تمام و کمال لازم آئے گی کہ چھ ماشے جو غنو تھا جس طرح اُس کے بچکے لا اعتبار نہیں ہوئے بعد ہلاک اس کا  
 مورد کار نہیں صرف اس قدر چاہیے کہ شروع سال میں ایک یا زائد یقینی نصابوں کا مالک ہوا تھا، ختم سال  
 پر وہ نصاب بھی پوری ہوں تو جس قدر زکوٰۃ کا وجوب بحالت استمرار ہوتا اُسی قدر پوری واجب ہوگی اور نقصان  
 درمیان پر نظر نہ کی جائے گی، ہاں اتنا ضرور ہے کہ اصل مال سے کوئی پارہ غنو نہ رہے سبب بالکل فنا نہ ہو جائے  
 ورنہ بلکہ اول سے شمار سال جاتا رہے گا اور جس دن ملک جدید ہوگی اُس دن سے حساب کیا جائے گا، مثلاً  
 یکم محرم کو مالک نصاب ہوا صفر میں سب مال سفر کر گیا، ربیع الاول میں پھر ہمارا آئی تو اسی مہینہ سے حل گنیں گے  
 حساب محرم جاتا رہا۔ در مختار میں ہے :

شرط کمال النصاب فی طری فی الحول فی الابتداء  
 لا لعقد و فی الاکتفاء فلو جوب فلا یصور نقصانہ  
 بینہما فلو هلك كله بطل الحول لے  
 سال کی دونوں اطراف میں کمال نصاب کی شرط ہے  
 ابتداء میں العقد اور اکتفاء میں وجوب کے لیے  
 درمیان مدت میں کسی نقصان وہ نہیں۔ ہاں اگر سارا  
 مال ہلاک ہو گیا تو سال باطل ہو جائے گا۔ (۱)

رد المحتار میں ہے :

فان وجد منه شيئاً قبل الحول ولو بيوم ضمه  
 و نكح النكح لے  
 اگر کوئی شئی سال کے اختتام سے حاصل ہوئی خواہ ایک  
 ہی دن پہلے ہوا سے طایاً جائیکہ اور تمام کی زکوٰۃ ادا  
 کی جائے گی۔ (۲)

۱۳۵/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب زکوٰۃ المال	سۃ در مختار
۲۳/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ الفهم	سۃ رد المحتار

اُسی میں ہے :

قوله هذک کله ای فی اثنتی العول حتی لو  
استعاد فیه غیره استأنف له حولاً جدیداً۔

ہوتا ہے تو اس کے لیے نیا سال ہو گا۔ (ت)

اور اگر یہ نقصان مستمر رہے یعنی ختم سال پر وہ نصابیں پوری نہ ہوں تو اس وقت جس قدر موجود ہے اتنے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہی احکام حساب نصاب و لحاظ غلو کے اس قدر موجود پر جاری ہوں گے، جو جتنا رہ گیا تھا ہی نہیں کہ وہ انہی میں سے کسی قدر پر ہوا حتیٰ کہ اگر یہ مقدار نصاب سے بھی کم ہے تو زکوٰۃ راشا ساقط۔

وذلك لان المحولان شرط الوجوب فاذا نقص  
عن النصاب لم یجب شیء والاوجب فیما حال  
عليه المحول۔

حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :  
لا زکوٰۃ فی مال حق یحول علیہ المحول  
اخرجه ابن ماجه عن امر المؤمنین  
النصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔

حاشیہ کشافی میں ہے :  
لو استهلك قبل تمام الحول فلا زکوٰۃ علیہ  
لعدم الشرط تلیہ

بر تقدیر ثانی یعنی جبکہ مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الا دار ہو چکی، اور ہنوز نہ دی گئی کہ مالی کم ہو گیا، یہ تین حال سے خالی نہیں کہ سبب کی استهلاك ہو گا یا تصدق یا ہلاک۔ استهلاك کے یہ معنی کہ اس نے اپنے فضل سے اُس رقم سے کچھ اخلاف کیا، صرف کر ڈالا، پھینک دیا، کسی غنی کو ہبہ کر دیا۔ اور یہاں تصدق سے یہ مراد کہ بلا نیت زکوٰۃ کسی فقیر محتاج کو دے دیا۔ اور ہلاک کے یہ معنی کہ بغیر اس کے فضل کے ضائع و تلف ہو گیا مثلاً

۳۲/۶	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ المال	لے رد المحتار
۱۶۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب من استفاد مالاً	لے شفق ابن ماجہ
۳۱/۶	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ النعم	لے رد المحتار

چوری ہوگئی یا زبردستی کسی کو قرض و رعایت دے دیا وہ مکرم یا اور گناہ نہیں یا مرگیا اور ترک نہیں یا مال کسی فقیر پر دین تھا دیون محتاج کا ہوا کر دیا کر یہ بھی حکم ہلاک میں ہے۔

اب ضرورتِ اولیٰ یعنی استعمال میں جس قدر زکوٰۃ سالی تمام پر واجب ہوئی تھی اس میں سے ایک جتنے گھٹے کا یہاں تک کہ اگر سال مال صرف کرے اور بالکل نادار شخص ہو جائے تاہم قرض زکوٰۃ بدستور ہے ، سراپہ و تنہا یہ طریقہ ہی ہے ۔

لو استهلك النصاب لا يسقط عليه  
اگر نصاب کو کسی نے ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (ت)

نہر الخائف وعاشية طحاوی میں ہے ،  
لو وهب النصاب بعد الوجوب ضمن  
الواجب وهو اعم الى وايتين  
اگر کسی نے نصاب کسی غنی کو واجب کے بعد ہبہ کر دیا تو وہ واجب (مقدار) کا ضامن ہوگا اور یہی دونوں روایات میں اصح ہے۔ (ت)

محیط سرخسی و عالمگیری میں ہے ،  
فی رواية الجامع يضمن قدر الزكاة و  
هو الاخص  
روایت الجامع میں ہے کہ مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے (ت)

اور ضرورتِ ثانیہ یعنی تصدق میں اگر نذر یا کفار سے یا کسی اور صدقہ واجبہ کی نیت کی تو بالاتفاق اس کا حکم بھی مثل استعمال ہے یعنی زکوٰۃ سے کچھ ساقط نہ ہوگا جو دیا اور جو باقی رہا سب کی زکوٰۃ لازم آئیگی۔ در مختار میں ہے ،

اذا موى نذرا او واجبا اخر يصح ويضمن  
الزكاة به  
جب کسی نے نذر کی نیت کر لی یا کسی اور واجب کی تو صحیح ہے مگر زکوٰۃ کی ضمانت دینا ہوگی۔ (ت)

۲۵	مطبع منشی ذکثور کھنہ	کتاب الزکوٰۃ	ملہ فتاویٰ سراپہ
۳۹۵/۱	دار المعرفہ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	ملہ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار
۱۶۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	ملہ فتاویٰ ہندیہ
۱۳۰/۱	مطبع مجتہدی دہلی	باب الاول	ملہ در مختار



اور اگر تطوع یا مطلق تصدق کی نیت تھی اور سب تصدق کر کے تو بالاتفاق زکوٰۃ ساقط ہو گئی۔ ہندیہ

میں ہے :

من تصدق به جميع نصابه ولا ينوي الزكوة سقط فرضها عنه وهذا استصحاب كذا في الزاھدی ولا فرق بين ان ينوي النفل ولو تحصره المية .

جس نے تمام مال صدقہ کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو اس سے فرض ساقط ہو جائے گا اور یہ استصحاب ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ اس نے صدقہ نفل کی نیت کی یا اہل نیت سے خالی تھا۔ (ت)

اور اگر بعض تصدق کیے تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک جس قدر صدقہ کیا اُنس کی زکوٰۃ ساقط اور باقی دارم، مسئلہ دوم پر دلائل دلی ہو گیا اور زکوٰۃ کے پانچ درجہ واجب ہو چکے ہیں اس لئے سودرم شد و شے تران سکر زکوٰۃ یعنی دھانی درم ساقط ہو گئی صرف دھانی دین رہے،

وهو رواية عن صاحب المذهب رضي الله تعالى عنه كما في الزاھدی والعناية وغيره وممن أكاد مر ابن يوسف ايضا كما في القمستانى عن الخزانة قلت وبه جرم القدورى في مختصره والسماعى في خزانة المفتين عن شرح الطحاوى ولما قال الاكمل روى ان الامام محمد بن حبيب في هذه المسئلة قال لم يخطئ من انجب السقر عن شيعة وهذا كالتصريح بارجية امر وقد نص في القمستانى والهندية اثريت عن الزاھدى انه الاشبة .

اور یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ عنہ سے روایت ہے جیسا کہ زاہدی اور عناية وغیرہ میں ہے اور امام البریلوسف سے بھی یہی مروی ہے، جیسا کہ قمستانی نے خزانہ سے نقل کیا ہے قلت (د) میں کہتا ہوں اسی پر قدوسی نے مختصر میں، سماعی نے خزانة المفتين میں شرح طحاوی سے جزم کیا ہے اہل نے کہا کہ امام صاحب اس مسئلہ میں امام محمد کے ساتھ ہیں، طحاوی نے ابوالسود سے انھوں نے اپنے شیخ سے نقل کیا کہ یہ رائج ہونے پر تصریح کی طرح ہے قمستانی اور ہندیہ میں زاہدی سے یوں نقل کیا کہ یہی اشبہ ہے (ت)

۱۷۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	لہ فتاویٰ ہندیہ
۱۲۶/۲	مکتبہ نورید رضویہ سکھر	+	لہ العناية علی حاشی فتح القدر
۳۹۵/۱	دار المعرفۃ بیروت	-	لہ حاشیہ طحاوی علی الدر المختار
۱۷۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	-	لہ فتاویٰ ہندیہ

مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعض کا تصدق مطلقاً مثل استہلاک ہے کہ کبھی نیت سے ہو  
 و ملا زکوٰۃ سے کچھ نہ گئے گا، تو صورت مذکورہ میں اگرچہ سود پر خیرات کر کے زکوٰۃ کے پانچوں درجہ مستور واجب رہے  
 یہ مذہب زیادہ قوی و مقبول و شایانِ قبول ہے۔

اقول فقد اعتمد عامة المتنون كاللوقية،  
 و سقاية والكبر و لاصلام، و المستحق و التسوية  
 و غيرها حتى لم يترعس كثير منهم بخلافه اصلا و  
 قرأهم عليه الشرح كذا ذخيرة العقبى و البحر جدي  
 و تبشیر الحقائق و الايضاح و مجمع الامهر  
 و الدر المختار و غيره و قد مره قاضي خان  
 و ابراهيم الحلبي في متنه و هما لا يقد مان  
 الا الاظهر الا شهر الاربعاء كسا نصا عليه  
 في خطب الكتابين و كذا الاقدم في الخلاصة  
 و معلوم ان التقديم يشترط بالاحتياط كما في  
 كتاب شركة من العناية و التمسر و  
 الدر المختار و احمد ديدنه في الهداية و هو لا يؤخر  
 الا دليل ما هو المختار عنده يكون جوابا  
 من دليل ما تقدم و اقره على هذا  
 اشارة المحقق في الفتح و كذا ذكر الزيدني  
 في التبشیر دليل القولين و شديد دليل  
 ابی یوسف و اجاب عن دليل محمد و نسب  
 في الايضاح و ليدقق و الدر المختار و المختار  
 لمحمد و هو تصحيح له كما عرفت  
 من محاوراتهم و اقوالهم  
 على ذلك الشافعي و قواه ببعض  
 ما ذكرن هت و هو صنيع الملتقى و

اقول اکثر متون نے اسی پر اعتماد کیا ہے مثلاً وقایہ،  
 فتاویٰ، کنز، اصناف، مفتی، تنویر وغیرہ، حتی کہ  
 اکثریت نے اس میں کسی قسم کے اختلاف کا ذکر نہ کیا  
 نہیں کیا اور شروعات نے بھی انھیں کے قول کو ثابت  
 رکھا ہے مثلاً ذخیرۃ العقبیٰ، بحر جہنم تبشیر الحقائق،  
 الايضاح، مجمع الانوار و در مختار وغیرہ۔ قاضی خان اور  
 ابراہیم حلبي نے اپنے متن میں اسے مقدم رکھا ہے اور وہ  
 دونوں حضرات اظہر، اشہر اور ارجح قول کو ہی مقدم ذکر  
 کرتے ہیں مگر انہوں نے اپنی کتب کے خطبہ میں اس  
 پر تصریح کی ہے اور غلطی میں بھی اسے مقدم رکھا ہے اور  
 یہ مسئلہ ہے کہ تصحیح مختار جو نے پر مال ہے جیسا کہ مذکور  
 تھا اور در مختار کی کتاب شرکت میں ہے، اور دایہ  
 میں اس قول کی دلیل کو مرقع بیان کیا ہے اور وہ مختار  
 قول کی دلیل ہی کو پرچہ ذکر کرتے ہیں تاکہ با قیل و دلیل کا  
 جواب ہی سکے۔ محقق علی الاطلاق نے بھی فتح القدر میں  
 اسی کو اشارہ ثابت رکھا ہے، اسی طرح طبعی نے تبشیر  
 میں دونوں اقوال کی دلیل بیان کی اور امام ابو یوسف کی  
 دلیل کو مضبوط کرتے ہوئے امام محمد کی دلیل کا رد کیا،  
 ايضاح، مفتی اور در مختار میں کہا کہ اس میں امام محمد  
 کو اختلاف ہے اور وہ اس قول کے ضعیف ہونے پر  
 مال ہے جیسا کہ محاورات فقہار سے واضح ہے امام  
 شافعی نے در کے قول کو اسی طرح ثابت رکھا اور بعض

تقديم قاضی غانت و تاخیرا ہدایۃ  
فقد ترجع هذا أولاً ستظافر عامة  
الصوت عليه ، و ثانياً بجلالة  
شان من اعتمده و اقروه كالامام  
وفيد النسب الذي قالوا فيه انه  
لا يعدل عن تصحيحه والامام المحقق  
صاحب الهدایۃ و عصریهما الامام  
صاحب الخلاصة والامام النسفی  
صاحب الکبر والامام برهان الدین محمود  
وحفیدہ الامام صدر الشریعۃ و لآمام المحقق  
حیث طلق والامام الفخر الزیلعی و العلماۃ الابرار  
ابن کمال الوری و وہم جمیعاً من ائمة الاجتهاد  
بوجه اقرب لهم بذلك عناء معتمدون ولا  
کذلك من حد وثاق القول الاول الا القدوری  
وشامرا نظری اما السمعانی فلما امر من  
اعتق له بذلك و ابو السعود هذا لیسب  
هو الامام المحقق علامة الوجود خاتمة  
المجتهدین محمد بن عبدی صفی الہدایا  
الرومیۃ فانه متقدم علی صاحب الجهر المقدم  
علی الشرنبلالی السابق علی السید ابی السعود هذا  
المتکلم علی کتب الشرنبلالی تحشیاً و تعلیقاً  
فتصحیح هؤلاء المجتہد ولوا التزاماً لا یقاومہ  
قول المجروح المخرج ان غیرہ اشبه ثم ما فیہم  
وفی من تبعہم من اعظم المتأخرین من اکثرۃ  
کما علمت یقضی بتوجیہہ فانما العمل

پہلے مذکورہ دلائل سے اس کو تقویت دی اور وہ  
مستحق کا طریقہ ہے ، تقديم قاضی خان اور تاخیر طریقہ بدیر  
ہے لہذا یہ قول ترجیح پائے گا اولاً تو اس لیے کہ  
اس پر اکثر متون ہیں ثانیاً اس پر بزرگی تین شخصیات  
نے اس کی تصریح کی اور اسے ثابت رکھا ہے ، مثلاً  
امام خیر العیس جن کے بارے میں فقہاء نے تصریح کی  
ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہیں کیا جاسکتا امام محقق  
صاحب ہدایہ اور ان کے معاصرین امام صاحب الخلاصہ  
اور امام نسفی صاحب الکفر پھر امام برهان الدین محمود  
اور ان کے پوتے امام صدر الشریعۃ ، امام المحقق عسلی  
ابن طلاق ، امام فخرزطلعی اور علامہ ابن کمال الوری اور یہ  
تمام بالوجہ ائمہ اجتہاد ہیں ، جس کا اقرار کرنے والے  
علمائے معتبرین ہیں ، اور قول اول میں ہمارے شمار  
کا معاملہ اس طرح نہیں ہا سوائے قدوری اور شریح  
الطحاوی کے ، رہا معاملہ سمعانی کا ، تو میں ان کیسے اجتہاد کا  
اعتراف کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا اور ابو السعود سے  
امام محقق علامہ الوجود خاتمہ المجتہدین محمد بن عبدی صفی دیار  
روم مراد نہیں کیونکہ وہ صاحب بحر سے پہلے گئے ہیں  
اور صاحب بحر شرنبلالی سے مقدم اور شرنبلالی اس  
سید ابو السعود سے مقدم ہیں جنہوں نے کتب شرنبلالی  
پر حاشیہ تعلیقات تحریر کی ہیں ، پس ان عظیم علماء کی  
تصحیح اگر الزاماً ہو کا مقابلہ کوئی مجروح و مطروح قول  
نہیں کر سکتا اس بات میں کہ اس کا غیر مختار ہے پھر ان  
علماء اور ان کے قبیلین علماء متاخرین کی کثرت جیسا کہ  
معلوم ہو چکا ہے بھی ترجیح کا تقاضا کرتی ، کیونکہ عمل اس پر

بما علیہ الاثر کما فی العقود اسد ریتہ وغیرہا،  
و ثالثاً بقوة دلیله کما یظهر بمسما جعة  
التبیین وخیرہ، و صریحاً ان فرض  
تساوی القولین من جهة الترجیح فی ترجیح  
هذا بانہ قول ابی یوسف کما عرفت  
ذلک فی رسم المفق، و محاسناً بانہ  
الاحوط فان فیہ المخرج عن العہدة بیقین  
و مسادساً بانہ الانفع للعقراء و قد علم  
انہ للعلماء بهذا لک اعتناء عظیماً فی  
الزکوۃ و لا وقتل ہذا ما ظہری فانظر  
ماذا تری، واللہ تعالی اعلم۔

ہوتا ہے جس پر اکثریت ہر جیسا کہ عقود الدیہ وغیرہ میں ہے  
ثالثاً اس کی دلیل قوی ہونے کی وجہ سے جیسا کہ  
تبیین وغیرہ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے رابعاً اگر  
بہت ترجیح کی وجہ سے دونوں اقوال میں مساوات فرض  
کر لیں تب بھی یہی قول ترجیح پا جائے گا کیونکہ یہ امام  
ابو یوسف کا قول ہے جیسا کہ رسم المفق میں معلوم ہو چکا  
نہا حسناً اس طرح بھی ہے کیونکہ اس صورت میں ہذا لکھا  
سے بالیقین نکلا جاسکتا ہے، مسادساً یہ فقہاء  
کے لیے زیادہ سود مند ہے اور یہ معلوم ہے کہ علماء زکوۃ  
و اوقات میں اس کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، مجہ  
پر تو یہی واضح ہوا، آپ کی کیا رائے ہے،  
واللہ تعالی اعلم۔ (ت)

رہی صورت ثالثہ یعنی جو کہ، اس میں بالاتفاق کم یا بہت جس قدر طے ہو بحساب اربعہ ہفتہ سہ ماہی  
کی زکوۃ سا قسط ہوگی اور چھ ماہی رہے اگر یہ نصاب سے بھی کم آئے کی زکوۃ باقی، مثلاً دو سو بیس درہم شرعی کا مالک تھا  
حوالہ حول کے بعد ۵ درہم واجب ادا ہوئے، ابھی نہ دے تھے کہ ۴ درہم ہلاک ہو گئے تو اب نیم درہم سا قسط اور  
۴ واجب کہ ۲۰ تو محفوظ تھے جس کے مقابل زکوۃ سے کچھ نہ تھا وہ تو بیکار گئے، نصاب میں سے صرف بیس ملے، وہ نصاب  
کی عشر ہیں تو زکوۃ کا بھی دسواں حصہ یعنی آدھا درہم سا قسط ہو گا باقی باقی یا یوں دیکھ لیا کہ نصاب سے ۲۰ ہلاک ہوئے  
ہیں ان کا بیس نیم درہم ہے اسی قدر سا قسط ہو گیا، یا یوں خیال کر لیا کہ ایک سو اسی باقی ہیں ان کا بیس ساٹھ پار  
ہیں اسی قدر واجب رہا، تینوں کا حاصل ایک ہے، اور اگر صورت مذکورہ میں ۲۱ درہم ضائع ہوئے ہیں تو زکوۃ سے  
درہم کا صرف بیسواں حصہ کہ کل واجب کا نصف عشر عشر یعنی بیس سے سا قسط ہو گا، باقی ۳  $\frac{19}{11}$  واجب کہ نصاب سے  
فقط ایک درہم چوک ہو اسے، یہ نصاب کا بیس تھا، اور اگر ۲۱۹ طے ہوئے تو درہم کا فقط بیس دینا آئے گا باقی سا قسط  
کہ اسی حساب سے حصہ نصاب باقی ہے وہی ذہا القیاس۔ درمخار میں ہے۔

خوف میں کوئی شے لازم نہیں، وجوب زکوۃ کے بعد ہلاک  
ہو جانے والے مال پر زکوۃ نہیں کیونکہ زکوۃ کا تعلق  
اس مال سے تھا نہ کہ زکوۃ کے ساتھ، اور اگر تھوڑا ہلاک

لا شئ فی عقود لا فی مالک بعد وجوبہا  
تعلقہا بالعین لا بالذمۃ وان  
ہذا بعضہ سقط حفظہ و یصرف

الذات، في العقول ولا ثم الى نصاب يليه ثم  
ثم بخلاف المستهلك لوجود التعدد والتوى  
بعد القرض والاعادة هلاكاً له مطلقاً  
كيے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لینے والے کے انکار اور دوبارہ دے کر سنے کا نقصان  
ہلاکت کہلے کے کا احتمال ہے،  
ردالمحتار میں ہے،

والتوى هنا ان يجحد ولا يثبت عليه او  
يسوت المستقرض لاجل تركه

اسی میں ہے،

من الاستهلاك ما لو أبرأ من يوبه المومسور  
بخلاف المعسر أقول وما اشار اليه  
في النذر من الترتيب في الصرف الى السبب  
فهو من ذهب سيدنا الامام الاعظم رضي الله  
تعالى عنه خلا فاللام الى يوسف من حبه الله  
تعالى فانه يصرف اليه الله بعد العفو الم  
جميع المصير ش نھا ونکھی لہ الم بند کسرہ  
ھب لان الکلام فی الذهب والفضة وفيه  
لا شرة لهذا لعدم تعادلت نصبها في  
الواجب اصلاً فانه ربع العشر على  
الاطلاق واسما تظهر في السواثم

ہو اتو اس کے مطابق زکوٰۃ ساقط ہوگی اور ہلاک ہونے  
والے کو پہلے مفروض کر کے پھر اس سے متصل نصاب کی طرف  
پہنچا جائے گا، اسی طرح آگے سلسلہ ہوگا بخلاف ہلاک  
ہونے والے کے انکار اور دوبارہ دے کر سنے کا نقصان

قوی سے یہاں مراد یہ ہے کہ مفروض، گواہ نہ ہونے  
پر قرض سے انکار کر دے یا مفروض قرض کی ادائیگی  
کے لیے تہہ چھوڑے بغیر فوت ہو جائے (ت)

ہلاک کیے جانے والے مال کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی  
آدمی اپنے امیر مفروض کو معاف کر دے بخلاف تنگدست  
کو معاف کر دینے کے۔ اقول درمیں نصاب کے  
مصارف کی جس ترتیب کی طرف اشارہ ہے وہ سیدنا  
امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے۔ اس میں امام  
ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کا اختلاف ہے کیونکہ وہ غنہ کے  
بعد ہلاک ہونے والے حصہ کو مشترک طور پر تمام نصابوں  
کی طرف دہاتے ہیں لیکن میں نے یہاں اسے ذکر نہیں  
کیا کیونکہ کلام سونے اور چاندی میں ہے اور ان دونوں  
میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ ان کے وجوب  
نصاب میں اصل تفاوت نہیں، وہ تو مطلقاً چاندی

۱۳۳/۱

مطبع مجتبیٰ دہلی

باب زکوٰۃ الفتن

سہ در مختار

۲۱/۶

دراپیا رائٹرائٹ العربی بیروت

۔

سہ ردالمحتار

سہ



حصہ ہے۔ ۱۰ ہاں چار پاریں میں ٹمرہ (اختلاف) ظاہر ہوگا۔ یا تو اس میں اختلاف نصاب احکامات واجب کی وجہ سے ہوگا مثلاً کبھی بکریاں ہوں گی کبھی بنت مخاض اور کبھی بنت لبون، پس ہر شخص چھتیس اونٹوں کا مالک بنا ان میں سے گیارہ ہلاک ہو گئے، تمام کے نزدیک یہاں بنت مخاض لازم ہے اور دوسرے کے نزدیک بنت لبون کا  $\frac{25}{100}$  یعنی بنت لبون کے چھتیس اجزاء میں سے پچیس اجزاء لازم ہوں گے۔ یا وہاں ثلثیت معدوم ہونے کی وجہ سے دونوں حسابوں میں تفاوت متصور ہوگا، مثلاً ایک شخص دوسرا ایک بکری کا مالک ہے اب تین بکریاں لازم ہو گئیں مگر ان میں سے اتنی ہلاک ہو گئیں تو امام کے نزدیک اقرب نصاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یہاں دو بکریاں لازم ہوں گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک تین بکریوں کا  $\frac{121}{100}$  یعنی تین بکریوں کے دوسوا ایک اجزاء میں سے ایک سو اکیس لازم ہوں گے اور اسس کا دو بکریوں کی مانند ہونا لازم نہیں اور اسس چیز کا اظہار قیمت لگانے کے وقت ہی ہوگا کیونکہ قیمت دینے سے زکوٰۃ بالیقین ادا ہو جاتی ہے، مثلاً ہم فرض کرتے ہیں کہ بکری کی قیمت پندرہ سو قرش ہے تو امام کے نزدیک ایک سو چونتیس قرش اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک سو اکیس قرش زکوٰۃ لازم ہوگی اسی طرح باقی قیاس کر لیں، لیکن زیر نظر مسئلہ میں یقین اور اشتراک برابر ہیں ان میں کوئی تفاوت ہی نہیں، ہر شخص مثلاً چالیس خصال سونے کا مالک بنا تو اس پر ایک مثقال اور دو قراط زکوٰۃ لازم ہے کیونکہ ہر مثقال بیس قیراط ہوتا ہے، مثلاً

امثال اختلاف الواجب فیها باختلاف النصب فقد يكون شاة و تسرة بنت مخاض و اخروي بنت لبون و هكذا فمن ملك ستة و ثلاثين من الابل فهلك احدى عشرة فالواجب عند الامام بنت مخاض و عند الشافعي  $\frac{25}{100}$  بنت لبون ای خمسة و عشرون جزء من ستة و ثلاثين جزء من اجزاء بنت لبون و ما لا عدم التثنية في تصورات تفاوت الحسابين فمن ملك مائتي شاة و شاة فالواجب ثلث شياة هلك منها ثمانون فالواجب عند الامام شاتان و حرفا للهلاك الى اقرب النصب و عند ابی یوسف  $\frac{121}{100}$  ثلث شياة ای مائة و احد و عشرون جزء من مائتي اجزاء و جزء من ثلث شياة و لا يجب ان يكون هذا كمثل شاتين و يظهر ذلك عند التقويم فانت دفع القيمة جائز في الزکوٰۃ قطعاً فلنمرض اب شاة بسبعة و ستين قرش فقيمة الواجب عند الامام ۱۳۴ قرش و عند ابی یوسف ۱۲۱ و هكذا و ما ههنا فالتعيين و التثنية سواء بلا تفاوت اصل فانت من ملك مثلاً ۴۴ مثقالاً من ذهب فالواجب مثقال و قیراطان لانت كل مثقال عشرون قیراطاً فاذا

هذک ۲۲ مثقالاً مثلاً وبقی ۲۰ فالواجب علی  
طریقة الامام نصف مثقال وعلی طریقة  
ابی یوسف ۵ ای خمسة اجزاء من احد عشر  
حرز من اجزاء مثقال وقرطین فاذا اجنسنا  
محصل ۲۲ قیراطاً وحصتها السبق کورة عشر  
قیراطیط وذلک نصف مثقال وکذلک ۱۵  
مذک ۱۰ تولیجة من ذهب وھو نصابا  
وخصای فالواجب ۵ ماشہ ۳ ۱/۲ سدر  
فاذا هلک ۳ تولیجات مثلاً بقی نصابا  
فالواجب علی طریقة الامام ۳ ماشہ ۴ سدر  
وعلی طریقة ابی یوسف ۵ من الواجب  
الاول فی ذلک اجنسنا کل احصاس حجة کانت  
۲۱۶ خمسنا ناخذ صہا ۵ ۱/۲ محصل ۱۸۰  
وھو ۴ ماشہ ۴ سدر سوا ذلک سوا ذلک  
شککت فانظر الی ہذا العمل ۱

۶) ۲۱۶ ۲۶

۵) ۱۸۰ ۲۶

۸) ۳۶ ۲۶

ثم اعلم ان ابراء المدیون العسفی ایضا قد  
یکون هلاکاً وذلک اذا کان الدین ضعیفاً  
وھو الذی لیس فی مقابلة ۴ سدر صال  
کالمهر والدية وبدال الخدم وتام الکلام  
علیه فی رد المحتار والله سبحانه وتعالى اعلم

چوبیس مثقال ہلاک ہو گیا اور باقی بیس رہ گیا تو امام کے  
طریق نصف مثقال اور امام ابو یوسف کے مطابق ۵  
یعنی گیارہ مثقال اور دو قیراط کے اجزاء میں پانچ اجزاء  
فردم ہوں گے، جب ہم انھیں ہم جنس قراریں تو یہ بائیس  
قیراط بن جائیں گے، اب ان میں حصہ کردہ دس قیراط  
ہو گا اور یہ نصف مثقال ہے۔ اسی طرح شد کوئی شخص  
اثارہ تولے سونے کا مالک بننا تو یہ دو نصاب اور دو  
خمس میں تو اب پانچ ماشے ۳ ۱/۲ رتی بنے گا تو اب اگر  
تین تولے مثلاً ہلاک ہو گیا تو دو نصاب ہتی رہ گئے اب  
امام کے طریق کے مطابق چار ماشے، اور چار رتی، اور  
امام ابو یوسف کے طریق پر ۵ ۱/۲ ص اول کا ہو گا، تو  
اگر ہم سب کو جہ کے خمس بنائیں تو کل ۶ ۱/۲ خمس بنے  
ان میں سے ۵ ۱/۲ لے لیں تو ۱۸۰ خمس حاصل ہونے  
اور ۴ ماشے ۴ سدر رتی ہوتے جو برابر برابر ہیں، اگر  
تھیں شک ہو تو اس عمل کو دیکھو:

۶) ۲۱۶ ۲۶

۵) ۱۸۰ ۲۶

۸) ۳۶ ۲۶

پھر معلوم ہوا چاہئے کہ کسی غنی مقروض کو بری کرنا  
بھی کبھی ہلاک قرار پاتا ہے اور یہ جب ہو گا کہ قرض  
یا دین بہت کم ہو اور وہ یہ ۴ رتی سے کم ہو تو مال  
ذکرار پانچک جیسا کہ صر، دیت، خلیع کے بدلے میں  
اس مقدار کو مال قرار نہیں دیا جاتا، اس کی کل  
بجٹ رد المحتار میں ہے۔ واللہ سبحانہ و  
تعالی اعلم (ت)

مسئلہ رابعہ : سادات محتاجیں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بہت سادات محتاج ایسے ملتے ہیں کہ خود مانگتے ہیں اور میں نے سنا ہے کہ غلامے رام پور نے جواز کا قوی دیا ہے مگر میں نے اب تک یہ جرأت نہ کی۔ اس بار میں آپ کیا حکم فرماتے ہیں؟ جیزا تو جردا۔

## الجواب

لأنهم هداية الحق والنصواب، زکوٰۃ سادات کرام و سادات نبوی با شتم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ شیعہ بلکہ ائمہ مذاہب اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا اجماع قائم امام شہرانی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان میں فرماتے ہیں :

اتفق الاثمة الاسرافة على تحريم الصدقة	باتفاق ائمة اربعہ بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب پر صدقہ
الفسر وصہ علی بن ابی طالب و بنی عبد المطلب	فرضیہ حرام ہے، اور وہ پانچ عاہل ہیں : آل علی
وہم خمس بطون آل علی و آل عبد حب و	آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل عمارت بن
آل جعفر و آل عقیل و آل عبد حب بن	عبد المطلب۔ یہ اجماعی اور اتفاق مسائل میں سے ہے
عبد المطلب و هذا من مسائل الاجماع و	وہ مخصوص (ست)
الاتفاق اجماعاً۔	

اول تا آخر تمام متون مذہب قاطبہ جہ شذوذ شاذ و عائر شروع معتقد و فتاویٰ مستندہ اس حکم پر ناظر اور خود حضور پر نور سیدہ السادات صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس باب میں وارد، اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں خصوصاً اہل بیت صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیں :

حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و دوی عنہ احمد و البہاری و مسلمہ (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ) امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و دوی احمد و ابن حبان و بوجال ثقات (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ) احمد و ابن حبان نے ثقہ رجال کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دوی الامامہ الطحاوی و الحاکم و ابو نعیم و ابن سعد فی الطبقات و ابو عبیدہ القاسم بن سلام فی کتاب الاموال و دوی حنبلہ الطحاوی حدیثا آخر و الطبرانی حدیثا ثالث (امام طحاوی، حاکم، ابو نعیم، ابن سعد نے طبیعت اور

ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے کتاب الاموال میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے اس سے دوسری حدیث اور طبرانی نے تیسری حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بن عارض بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ احمد و مسلم و النسائی (ان سے احمد و مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ ابن جہان و الطحاوی و المصنف و ابو نعیم (ان سے ابن جہان، طحاوی، مصنف اور ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ عبد الشیخان و لہ عبد الطحاوی حدیثان اخرا (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے امام طحاوی نے دو اور احادیث نقل کی ہیں۔ ت) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ ابو ہریرہ و مسلم و لہ عبد الطحاوی حدیث آخر (ان سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث روایت کی ہے۔ ت) حضرت معاویہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ الترمذی و النسائی و لہ عبد الطحاوی حدیث آخر (ان سے ترمذی اور نسائی نے روایت کیا اور انہی سے طحاوی نے ایک اور حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ابو رافع مولى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رووی عنہ احمد و داؤد و الترمذی و النسائی و الطحاوی و ابن جہان و ابن خزيمة و المصنف (ان سے امام احمد، داؤد، ترمذی، نسائی، طحاوی، ابن جہان، ابن خزيمة اور مصنف نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ہریرہ بن ابی ہریرہ مولى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رووی عنہ احمد و الطحاوی (ان سے امام احمد اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ہریرہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ اسحق بن سہاب و ابو یعلیٰ الموصلی و الطحاوی و البیہقی و البیہقی (ان سے اسحاق بن سہاب، ابو یعلیٰ الموصلی، طحاوی، بیہقی، البیہقی اور مصنف نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ابو یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو عمیر و شعیب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہما الطحاوی (ان دونوں سے طحاوی نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما رووی عنہما (ان کو صحابی کہا گیا ہے۔ ت) حضرت عبد الرحمن بن ابی عمیل رضی اللہ تعالیٰ عنہما رووی عنہما (ان کو صحابی کہا گیا ہے۔ ت) حضرت ام المومنین صدیقہ الشہداء الترمذی (امام ترمذی نے بیہقیوں سے تعلقاً حدیث بیان کی ہے۔ ت) حضرت ام المومنین صدیقہ بنت ابراہیم رضی اللہ تعالیٰ عنہا رووی عنہا المستتہ (ان سے اصحاب مستتہ نے بیان کیا۔ ت) حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رووی عنہ احمد و مسلم (ان سے امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رووی عنہما احمد و البخاری و مسلم (ان سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ ت) اور بیشک اس تحریم کی علت اُن حضرات عالیہ کی عزت و کرامت و حفاظت و طہارت کہ زکوٰۃ مال کا مفیل ہے اور گناہوں کا دھوون اسی مستحق نسل والوں کے قابل نہیں، خود حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے اس قبیل کی تصریح فرمائی۔

کہ فی حدیث لطلب عند مسلم وابن عباس  
عند الطبرانی ومعنی المرتضیٰ عند الطحاوی

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

جیسا کہ مسلم کے ہاں حدیث مطلقہ، طبرانی کے ہاں حدیث

ابن عباس اور تحاوی کے ہاں حدیث علی المرتضیٰ

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں ہے۔ (ت)

اسی طرح عامہ علماء مثل امام ابو جعفر طحاوی شریعہ معانی الامار اور امام شمس الدین حسنی محیط اور امام صدیق

تہجد شریعہ جامع فقیر اور امام برکات الدین فرغانی ہدایہ اور امام حافظ الدین نسفی کافی اور امام فخر الدین زکریا قسیمی

اور امام سنائی خزائن المفتین اور علامہ یوسف حلی ذخیرۃ العقبۃ اور مفتی غلامی منہ الفقار اور مفتی علقمی درخت سار اور

فاضل بدوی مجمع النہر اور رشید حموی قرۃ العیون اور ان کے غیر اس حشر کی یہی علت بیان فرماتے ہیں

اور شمس الدین کہ یہ کتاب غیر زبانہ سنہ متغیر نہیں ہو سکتی تو انما ایدہ اللہ تعالیٰ علم میں کوئی شبہ نہیں، یہاں تک کہ

جمہور علماء سے کوام مثل امام ابو الحسن کرمی و امام ابو بکر جصاص و امام حسان الدین عمرہ رشید و امام علی بن ابی بکر غنیانی

صاحب ہدایہ و امام طابہ تحاوی صاحب خلاصہ و امام سفیانی صاحب ہدایہ و امام فسفی صاحب کافی و امام زکریا شریعہ کزہ

امام حسین بن محمد صاحب حصار و امام جام محمد بن الامام صاحب فتح و علامہ الطحاوی صاحب فایۃ الایمان و علامہ برہسندی

شارح فقاریہ و علامہ زین بن کیم صاحب اشباہ و بکر و علامہ ابن کیم صاحب نہر و علامہ ابو انیم صاحب مسند صاحب طحقی و

علامہ محمد مصطفیٰ صاحب درمختار و مصنفان اختیار شریعہ مختار و فتاویٰ ہندیہ وغیرہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم بنی ہاشم

کو مال زکوٰۃ سے عمل صدقات کی اجرت لینا ناجائز ٹھہراتے ہیں مالا لکیر اختیار کے لیے بھی رد کہ میں کل الوجوہ زکوٰۃ

ہیں مگر آخر مشبہ زکوٰۃ ہے اور بنی ہاشم کی بیولت شای شبہ لوٹ سے بھی برارت کی شایان تبیین امتحانی میں ہے۔

یستحقہ حمالۃ الاوان فیہ شبہ الصدقات

ہد لیل سقوط لہ زکوٰۃ عن امر باب الاموال

فلا یحمل للعامل الہاشمی تغریبا لقرابۃ

النسب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن شبہۃ

الوصف و تعدد لفظی لانہ لا یوازی الہاشمی

فی استحقاق الکرامۃ فلا تعتبر الشبہۃ فی

حقہ امر ملخصاً۔



محیط و جو در و غیر ہا میں ہے، زکوٰۃ ہاشمی کے غلام مکاتب کو بھی جائز نہیں حالانکہ مکاتب اختیار کیے  
مطل اور وجہی کر ملک مکاتب میں وجہ ملک مولیٰ ہے اور یہاں شبہہ مثل حقیقت رد المحتار میں ہے،

فی اباحہ عن المحيط وقد قالوا لا يجوز لمکاتب  
ہاشمی لان المثل یقع للمولیٰ وجہ و  
الشبهة ملحقہ بالحقیقة فی حقہ، ای  
ان لمکاتب وان صار حرایدا حتی یملک  
ما یدفع الیہ لکنہ مملوک مرقبہ فعیہ  
شبهة وقحا للمثل لولاء الهاشمی والشبهة  
معتبرة فی حقہ، لکن متبذلا لولاء لہی کما مر  
فی العاقل من ذلک بقولہ فی حق بنحہ  
ہا شہرہ آخر۔

حالی میں گزرا ہے، اسی لیے مصنف نے قی بنی ہاشم کی قید لگائی ہے لہذا (ت)

باجملہ جب حدیث وہ اور فقیر، پھر خلافت کی طرف راہ کہاں، باب جو صاحب جو زہری دیں ان کا منشاء غلط ایک  
مقدور و مرجع و مجروح روایت ہے جو ابو جعفر نوح بن ابی مریم جاس نے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حکایت کی  
کہ ہمارے زمانے میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سبب حرمت مال غنیمت سے جس شخص نے کتاب کر وہ نہیں ملتا  
زکوٰۃ نے خود کیا۔

**اقول** یہ حکایت دروایت ریخ نہ روایت فیج، ہم ابھی بیان کر آئے کہ ملت حرمت بنی صریح صاحب شرع  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تقریبات متضافہ حاملان شرع رحمۃ اللہ علیہم کتابت صدقات و نظامت سادات  
یعنی بنی ہاشم ہے، اور وہ تبدل زمانہ سے تبدل نہیں ہو سکتی، اور جو دلیل اس ضعیف قیل پر بیان میں آئی، فقیر  
غفر اللہ تعالیٰ لہ اس کی کامل ناقص اپنے فتاویٰ حکم جمادی الاولیٰ ۱۳۰۶ ہجریہ مندرجہ مجموعہ العطاء النسیویۃ  
فی العبادۃ الرضویۃ میں بعد اللہ تعالیٰ روشنی بیانوں سے واضح کر دی اور اسی میں اٹھارہ دلائل ساطعہ قائم کیے  
کہ امام اجل ابو جعفر طحاوی قدس سرہ کی طرف اس روایت مرجحہ کے اخذ و اختیار کی نسبت میں بڑا دھوکا واقع ہوا

جن میں سترہ خود کلام امام محمدؒ کی شہادت سے ہیں بلکہ وہ بلاشبہ اسی مذہب تھی و ظاہر الروایۃ کو بھلا دے  
 ناخذ (بہا سی کو لیتے ہیں۔ ت) فرماتے اور معتد مفتی برٹھرتے ہیں، ایک سہل سی عام فہم بات یہ ہے کہ ہی امام  
 محمدؒ اپنی اسی کتاب شرح معانی الآثار کی اسی کتاب اسی باب، اسی بحث میں جہاں اُن سے اس ترجیح معکوس کا  
 وقوع بتایا جاتا ہے خاص اسی بھلا ناخذ سے صاف صریح تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک ہی ہاشم  
 کے کلام تو عظام روانی پر بھی زکوٰۃ حرام فرماتے ہیں۔ ہمارے ائمہ سے اس کا خلاف معلوم نہیں۔ سبحان اللہ جب  
 اُن کے نزدیک خود ہی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حلال تھی تو اسی کے ملاموں پر حرام ماننا کیونکر معقول تھا، طے ہے کہ  
 یہیں امام طحاوی نے اس مذہب کو اختیار فرمایا ہے کہ ہی ہاشم پر نہ صرف زکوٰۃ صدقات واجبہ بلکہ  
 صدقہ ناظر بھی حرام ہے۔ اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ رحمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے، پھر انہیں قابل ہوا  
 مانا کیسا سنت قول بالہ ہے جسے اس مطلب جلیل کی ترجیح جلیل پر اطلاع مذکور ہو فتاویٰ فقیر کی طرف رجوع کرے  
 اور جب یقیناً معلوم کہ وہ روایت شاوہ مذہب اجماعی ائمہ شرف کے خلاف واقعہ ادرام متون کا اس کے خلاف پر  
 اجماع قاطع اور مستند عالم علی ائمہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث متوازہ اس کی داغ اور دلیل و درایت میں بھی اُس کا  
 مقدمہ مضامین و مضامین، اور فتویٰ امام طحاوی یقیناً جانیب ظاہر الروایۃ راجع، تو اس پر فتویٰ دینا قطعاً مردود  
 جس سے شرع مطہر ہوتا یا نفع، کون نہیں جانتا کہ اطباق متون کی کسی شان جلیل ہے جس کے سبب بار ہا متفقین  
 نے جانب خلاف کی صریح نصیحتوں کو قبول نہ کیا کہ اس طرف تصحیح و ترجیح کا نام بھی نہ ہو، مذکور ائمہ امام مجتہد نے اسی  
 جانب پر فتویٰ دیا ہوا ہوا انہما سے چھوڑ کر اُدھر جانا کس قدر موجب عجب شدید ہے، درمختار میں ہے ۱

قال فی الخایة و علیہ العتویٰ یکن المتون  
 علی الاول فعین المعول  
 خانیہ میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے لیکن متون میں پہلا  
 قول ہے لہذا اسی پر امتداد ہوگا دت ۱

کون نہیں جانتا کہ ہنگام اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مزین ہے اگرچہ دونوں ذیل معنی ہیں۔ بکر الرائی

میں ہے،

اذا اختلف التصحیح وجب الفحص عن

ظہر الروایۃ والرجوع الیہا

معار فرماتے ہیں جو کہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں۔ رد المحتار کی کتاب

۲۱۹/۲	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب القسمة	۱۰ درمختار
۲۵۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب المصروف	۱۰ بکر الرائی

احیاء الموات میں ہے،

ما خلاف ظاهر الروایۃ لیس مذهبنا  
للمصاحبات

پھر جبکہ خاص سی طرف قوی ہوا اور اس جانب پر نہیں تو اوجہ چلنا روشنی فقہی سے کتنا بعید ہے، کون نہیں جانتا کہ قوت دلیل کس قدر موجب قبول، یہاں تک کہ علماء فرماتے ہیں،

لا یعدل من درایۃ ما واقعہا روایۃ کما فی  
الغنیۃ شرح المنیۃ ورد المحتار وغیرہما۔

اسی تنکیر روایت پر نظر کیجئے اور مانجھ فیہ کی حالت دیکھئے، جب روایت کی موافقت مانع مدول تو ہی روایت کا خلاف کیونکر مقبول پھر اس طرف احادیث متواترہ ان سب کے علاوہ جن کی صحت پر ایسا یقین کہ گویا بگوش غیش کلام اقدس حضور پرور صلوٰۃ اللہ تعالیٰ وسلام علیہ وسلم رہے ہیں نہیں کہہ سکتا کہ ان کے وجہ کے بعد بھی روایت قبول قبول قبول التفات کے قابل ٹھہرے۔ لاجرم ملاحظہ کیجئے کہ بکثرت علماء اصحاب متون و مشہور و فتاویٰ اپنی تصانیف عنیدہ جلید معتبرہ مثل قدوری و بیاض و وائی و کنز و قاری و نقیہ و اصلاح و ملشی و بدیع و تہذیب و کافی و شرح وقایہ و ایضاح و استنباط و درمختار و طریقہ محمدیہ و حدیثہ نیر و ضیاء و خلاصہ و خزانۃ المفتاح و جزیرۃ الحسنی و غلکیری وغیرہ میں اس روایت کا نام تک زبان پر نہ لائے اور طبقہ فہمہ منس و تحسیرم کی روشنی ٹھہریں کرتے آئے، کیا وہ اس روایت شادہ سے آگاہ نہ تھے، یقیناً تھے، مگر اسے قابل التفات نہ سمجھے اور بیشک وہ اسی قابل تھی۔ یہ باتوں جاریں اور ستائیس حدیثیں جن کی طرف فقیر نے اس تحریر میں اشارہ کیا، بگوئے اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں، سب کی نقل سے بکوفہ تعریف و ست کشی کہ۔ بالکل اصلاً عمل شک و ارباب نہیں کہ سادات کرام و بنی ہاشم پر زکوٰۃ یقیناً حرام، نہ انھیں لینا جائز نہ دینا جائز، نہ ان کے لئے زکوٰۃ ادا ہو، تو اس میں گناہ کے سوا کچھ حاصل نہیں، اور اس کے بوازی پر قوی دینا محض غلط و ماطل اور جیلہ صحت بلکہ قابلیت انقاض سے عاری و عاقل، کیا معلوم نہیں کہ ملائے کرام نے ایسے قوی کی نسبت کیسے سخت الفاظ ارشاد کیے ہیں۔ درمختار میں ہے،

الحکم والغنیۃ بالقول الساجد جہل و غرق  
للاجماع احمد و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم

سلفہ رد المحتار کنہ احیاء الموات  
سلفہ رد المحتار دار احیاء التراث العربیہ ۳۱۲/۱  
سلفہ رد المحتار غنیۃ مستمل شرح منیۃ الفصل سیل ایکڑ می لاہور ص ۲۹۵  
مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/۱

رہا کہ پھر اس زمانہ پر آشوب میں حضرات سادات کرام کی برسات کیونکر ہو، اقول بڑے مال والے اگر اپنے خالص مالوں سے بطور ہدیہ ان حضرات علیہ کی خدمت نہ کریں تو ان کی بے سعادتی ہے، وہ وقت یاد کریں جب ان حضرات کے بڑا کرم سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا کسی اور کو بھی کوئی عبادہ و اندازے کا کیا پسند نہیں آتا کہ وہ مال جو انہیں کے صدقے میں انہیں کی سرکار سے عطا ہوا جسے عنقریب چھوڑ کر پھر ویسے ہی خالی ہاتھ زیر زمین ہانے والے ہیں، ان کی خوشنودی کے لیے ان کے پاک مبارک بیٹوں پر اس کا ایک حصہ صرف کیا کریں کہ اس سخت حاجت کے دن اس جو اکرم رؤف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ و التسلیم کے بھاری انعاموں، عظیم اکراموں سے مشرف ہوں۔ ابن عساکر امیر المؤمنین مولانا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من ہدم الی اہل بیت یزاکا فاته علیہا جو میرے اہل بیت میں سے کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا میں روز قیامت اس کا صدقہ اے عطا فرماؤں گا۔

خطیب بغدادی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من صم صلیفۃ ان احسن خلف عبد المطلب جو شخص دلا و عبد المطلب میں کسی کے ساتھ دنیا میں نیکی کرے اس کا صدقہ دینا مجھ پر لازم ہے جب وہ روز قیامت مجھ سے ملے گا۔

اللہ اکبر، اللہ اکبر! قیامت کا دن، وہ قیامت کا دن، وہ سخت ضرورت سخت حاجت کا دن، اور ہم جیسے محتاج اور صلہ عطا فرمانے کو مجھ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحب الحاج، خدا جاننے کیا کچھ دیں اور کیسا کچھ نہال فرمادیں، ایک نگاہ نطقت ان کی جملہ مہارت و دجہاں کو بس ہے بلکہ خود یہی صدقہ و دلوں صلے سے اعلیٰ و انفس ہے، جس کی طرف کلمہ کریمہ اذا نقی (جب وہ روز قیامت مجھ سے ملے گا۔ ت) اشارہ فرماتا ہے بلطف اذا تعبیر فرمانا بکہ اللہ روز قیامت وعدہ وصال و دیدار محبوب ذی الجلال کا حشرہ سنانا ہے۔ مسلمانو! اور کیا درکار ہے وہ روز اور اس دولت و سعادت کو کہ و باللہ التوفیق اور متوسط حال والے اگر مصارف

مستقبل کی وسعت نہیں دیکھتے تو بکھرا ہوا تدبیر ممکن ہے کہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہو اور خدمت سادات بھی بجا ہو یعنی کسی مسلمان معصوم زکوٰۃ مستحق علیہ کو کہ اس کی بات سے نہ پھرے، مال زکوٰۃ سے پھر روپے بریت زکوٰۃ دے کر مالک کر دے، پھر اس سے کہ تم اپنی طرف سے ملاں سید کی نہ کر دو اس میں دونوں مقصود حاصل ہو جائیں گے کہ زکوٰۃ تو اس فقیر کو گئی اور یہ جو سید نے پایا نذر اترے تھا، اس کا فرض ادا ہو گیا اور خدمت سید کا کمال ثواب اسے اور فقیر دونوں کو ملا، ذخیرہ دہندہ میں ہے،

اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے میت کا کفن تیار کرنا چاہے تو جائز نہیں، ہاں یہ حیلہ کر سکتا ہے کہ خاندان میت کے کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور وہ میت کا کفن تیار کر دے، ثواب مالک کے لیے صدقے کا اور اہل میت کے لیے تکفین کا ثواب ہوگا، اسی طرح کا حیلہ تمام امور خیر مثلاً تعمیر مساجد اور پلوں کے بنانے میں جائز ہے کہ مالک مقدار زکوٰۃ کے برابر کسی فقیر کو دے دے اور اسے کہے کہ تو ان امور پر خرچ کر دے ثواب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا اور بنا کر مسجد و پل کا ثواب فقیر کو ہر گاہ ملے گا (ت)

اقول پھر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ان امور خیر کا ثواب دونوں کے لیے ہے کیونکہ جو کسی نیکی پر رہنمائی کرتا ہے اسے بھی عمل کرنے والے کی طرح ثواب ملتا ہے، حضور علیہ السلام سے ایسے معاملات میں قاتر کے ساتھ ثابت ہے کہ کار خیر میں ہر شریک کو کامل ثواب ملتا ہے، شرکت سے اجر شریک میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، مجھے اس پر مذکورہ دلائل کی وجہ سے جرم تھا جسے توئیں چکا، پھر میں نے درمختار

اذا امر ادا ان یکفن میتا عن زکوٰۃ ماله لا یجوز والحبلة ان یتصدق بہ علی فقیر من اهل الميت ثم ہو یکن بہ فیكون له ثواب الصدقة ولا اهل الميت ثواب تکفین وکذا لک فی حمیہ ابواب اسبرک الحارة المساجد و بناء القناطیر و الحبلة ان یتصدق بقدر زکوٰۃ علی فقیر ثم یمر مرة بالصرف الی هذه الوجوه فیكون للصدق ثواب الصدقة والفقیر ثواب بناء المسجد والقنطرة او معهما.

اقول ویظہر لی ان ثواب التصدق القرب لهما جمیعاً لان من دل علی خیر کان کفاحه وقد تواتر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی نظائره کما مسئل الثواب لکل شریک فی الخیر لا تنقص الشریکة من اجورهم شیئاً فہذا الدی حسدا فی علی الجسم بما سمعت ثم رأیت فی الدر المختار

حيلة لتكفين بها الصدق على الفقير ثم  
هو تكفين فيكون الثواب بهما اه قال الشامي  
اي ثواب الزكوة للمزكي و ثواب التكفين  
للفقير وقد يقال ان ثواب التكفين  
يثبت للمزكي ايضا لان الدال عن الخير  
كعدمه وان اختلف الثواب كما وكيفاً ط  
قلت و خرج السيوطي في الجي مع الصغير  
لو هرت الصدقة على يدي مائة كان لهم  
من الاجر مثل اجرا هبت في حق غير ان  
يقص من اجرة شي بله فلهذا عين ما بحث  
ولله الحمد -

میں دیکھا کہ کن کا حیلہ یہ ہے کہ پہلے مال فقیر پر صدقہ کیا جائے  
پھر فقیر اس سے کن بنائے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا  
۱۔ امام شامی نے کہا کہ زکوٰۃ کا ثواب مزکی کے لیے اور  
اور تکفین کا ثواب فقیر کے لیے ہوگا اور یہ بھی کہا گیا ہے  
کہ تکفین کا ثواب مزکی کے لیے بھی ہے کیونکہ خیر پر دہنائی  
کرنے والا غافل خیر کی طرح ہی ہوتا ہے اگرچہ کثرت و کیفیت  
کے اعتبار سے ثواب مختلف ہوگا لا۔ قلت امام سیوطی  
نے جامع صغیر میں نقل کیا کہ اگر صدقہ سو ہاتھ بھی گزرے  
تو اجر میں بغیر کسی کمی کے ہر ایک کو اتنا ہی اجر حاصل ہوگا  
جتنا پہلے کو ہے۔ یہ معینہ دہی ہے جو ہم نے ذکر کیا، و  
فہ الحمد (ت)

مگر اس میں دقت اتنی ہے کہ اگر اس نے نہ مانا تو اسے کوئی راہ جبر کی نہیں کہ آخر وہ مالک مستقل ہو چکا  
اسے اختیار ہے چاہے دے یا نہ دے۔ در مختار میں ہے :

بحیث ان يتصدق على الفقير ثم يا صوره  
بفعل هده الاشياء و هو هل له ان يعا لفت  
امرا لمراسه والظاهر نعم

حیلہ یہ ہے کہ فقیر پر صدقہ کیا جائے پھر اسے ان امور کو  
بجلائے گا کہا جائے، کیا وہ فقیر اس کی مخالفت کر سکتا ہے  
یا نہیں، یہ میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ  
مخالفت کر سکتا ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

البحث لصاحب النهرو قال لانه مقتضى صحة  
التكليف، قال الرجح والظاهر انه لا شبهة  
فيه لانه منكم ايا لا عن الزكوة ماله و شرط

صاحب نہرو نے بحث کی ہے اور کہا یہ مخالفت کر سکتا  
صحت تمیز کا اتنا سا کرتا ہے شیخ رحمہ نے فرمایا،  
یہی ظاہر ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ اپنی زکوٰۃ کا

۱/ ۱۲۰	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۔ در مختار
۶/ ۱۳	مطبع البیانی مصر	کتاب الزکوٰۃ	۲۔ رد المحتار
۱/ ۱۵۱	مطبع مجتہائی دہلی	باب المعرف	۳۔ در مختار

عنه شرطاً فاسداً والهيبة والصدق لا تقصد  
بالشروط الفاسدة  
ہے، اور یہ اور حدیث شرطاً فاسد سے فاسد نہیں ہوتا۔

لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ کے لئے کہ نزدیک اس کا یہ غلط طریقہ یہ ہے کہ شرف مالِ زکوٰۃ سے جس روپے سیدہ کی نذر یا مسجد میں صرف کیا پتا ہے کسی فقیر عاقل بالغ مصروف زکوٰۃ کو کوئی کچرا شکر ڈالے یا سیر سوا سیر غلہ دکھائے کہ یہ ہم تمہیں دیتے ہیں مگر مفت نہ دیں گے۔ میں روپے کو بھیجیں گے یہ روپے تمہیں ہم اپنے پاس سے دیں گے کہ ہمارے مطالبہ میں واپس کر دو، وہ غواہ غواہ راضی ہو جائے گا، جانے گا کہ مجھے تو یہ چیز یعنی کچرا یا غلہ مفت ہی ہوتا تھا، اب بیع شرعی کر کے جس روپے پر ہریت زکوٰۃ اسے دے، جب وہ قابض ہو جائے اپنے مطالبہ میں لے لے، اول تو وہ خود ہی دے دے گا کہ سرے سے اسے اسی روپوں کے اپنے پاس رہنے کی امید ہی نہ تھی کہ وہ مگرہ سے جاتا کچھ لے لے صرف اس پر نہ پڑے یا نئے کی امید ہی وہ حاصل ہے تو انکار نہ کرے گا اور اگر سے بھی تو یہ جبراً چھین لے کہ وہ اس قدر میں اس کا مدیون ہے اور وہ ان جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پائے تو بالاتفاق ہے اس کی رضا مندی کے لئے سکتا ہے۔ اب یہ روپے لے کر بطور خود نذر سیدی یا بنا مسجد میں صرف کر دے کہ دونوں مرادیں حاصل ہیں۔ درختار میں ہے :

يعصم مد يونه الفقير من زكوة ثم ياخذها  
من دينه ولو ائتمم المديون صدق  
واخذها لكونه فطر محسن حقه  
اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دی پھر اس سے دین وصول کرے، اگر مدیون نہ دے تو اس سے چھین لے کر کچھ یہ اپنے حق کی جنس کو پاتا ہے (حدیث)

اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ کے لئے کہ اُس مصروف زکوٰۃ کے عاقل بالغ ہونے کی شرط اس لیے لگائی کہ اس کے ساتھ یہ غبن فاحش کی مبادعت ہو، مختلف رواد رکھتے ہیں کہ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے ہیں چاہے تو ہر مصلحت جامع صغیر پر تھا بعض البتہ شرط ہو گا وہ یہاں حاصل نہیں اگرچہ روایت اصل پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی، اور اکثر علماء اسی طرف ہیں اور یہی قول منہج،

كما بيناه في البصيح من فتاونا بل حققنا  
فيه ان لا دلالة للكلام الج مع المصغير  
ايضاً عن اشتراط التف بص وان ظلت  
جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی پیرا میں بیان کیا، بلکہ اس کی تحقیق کی ہے کہ جامع صغیر کی عبارت میں بھی تھا بعض کے مشروط ہونے پر کوئی دلالت نہیں

العلامة الشافعي ما ظن - اگرچہ عقائد شافعی کا گمان کچھ سو - (ت)

بہر حال اس جتنی الوتج محل خلافت سے پکڑا اس اور زکوٰۃ پر اس کا قبضہ کرنا اپنے مطالبے میں لینے کی قید اس لیے کہ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا کما نفع علیہ العلماء (جیسا کہ علماء نے اس پر نفع فرمائی ہے) اور یہ تو پہلے بیان میں آچکا کہ اخذ سے کثیر المال شکر نعمت بجا لاتیں۔ ہزاروں روپے فضل خواہش یا دیوبند آسائش یا ظاہری آسائش میں اٹھائے والے مصارف غیر میں ان جیلوں کی آرزو لیں۔ متوسط الحال بھی ایسی ہی ضرورتوں کی غرض سے خاص خدمت ہی کے کام صرف کرنے کے لیے ان طریقوں پر اقدام کریں نہ یہ کہ معاذ اللہ ان کے ذریعے سے ادا کیے زکوٰۃ کا نام کر کے روپیہ اپنے گرد بگردیں و تیں کہ یہ امر متعاصد شرع کے بالکل خلاف اور اس میں ایجاب زکوٰۃ کی حکمتوں کا یکسر ابطال ہے تو گویا کس کو بتنا اپنے یہ عزوجل کو فریب دینا ہے۔

والعياذ بالله رب العالمين والله يعلم المفسد	رب العالمين سے پناہ چاہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ جانتا
من المصلح، نسأله تعالى ان يصلي	سے مفسد کو مصلح سے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
اعمالنا ويحصل اماننا والحمد لله رب	ہمارے اعمال کی اصلاح فرمائے اور ہماری امیدیں
العالمين والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه	بر لائے، والحمد لله رب العالمين و اللہ
جل مجددا اتم واحكم۔	مجہدانہ و تعالیٰ اعلم وعلمہ جل مجددا اتم

واحکم۔ (ت)

مسئلہ خامسہ زکوٰۃ کی مصارف میں دینا جائز ہے یا نہ ہو توجہ دے۔

### الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت مند ہے جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ عن الحاج الاصلیہ پر دسترس نہیں لیکن نہ ہاشمی نہ اپنا شوہر نہ اپنی حرمت اگرچہ طلاق منقطع دے دی ہو، جب تک عدت سے باہر نہ آئے نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فرعی رشتے عیال و بالہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا ملک اگرچہ مکاتب جو، نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند کئے سے کافر و غنی پہلے ہی خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص ہیں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا، مثلاً ہاشمیہ بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے۔ بعض مشہور ہیں کہ ماں کے سیدائی ہونے سے سیدائی بیٹے ہیں اور وہ باوجود فقہیم اس پر اصرار کرتے ہیں حکم حدیث صحیح مستحکم لغت الہی





التي سمينا اولوليسم نعلم لا باسم ان  
 نورد نصوص بعض ما يكاد يخفى او يستغرب  
 فقير والمحتار مثل الولاد بالمعكاح و  
 السفاح فلا يدفع الى ولد من الزنا الم  
 وفيه تحت قوله او بينهما زوجية ولو  
 مبينة اعم في العدة ولو بثلاث  
 نهر من معراج الدراية ثم وفيه تحت  
 قوله ولا الى مملوك المذك ولو مكاتباً و  
 كذا مملوك من بينه وبينه قواة ولاد او  
 زوجية لما قال في البحر والفتاوى  
 وفيه تحت قوله بخلاف طفل العيبة  
 فيجوز اي ولو لم يكن له اب يهرع عن  
 لقيته ثم وفيه وقيد بالولد لجوازه ببقية  
 الاقارب كالاحوة والاعمام والاقوال الفقهاء  
 بل هم اولى لانه صلة وصداقة  
 ويجوز دفعها لزوجة ابيه وابنه  
 ونزوح ابنته تا ترحا بية ثم موصوف  
 وفيه من كتاب الوصايا تحت قوله  
 الشرف من الامم فقط غير معتبر  
 يؤيد قول الهندية عن البدائع  
 مثبت ان المحسب والسب يختص  
 بالاب دون الام فلا تحصر عليه  
 الزكوة ولا يكون كفوا لها شمية  
 ولا يدخل في الوقف على  
 الاشرف كما وفيه قال  
 رد المحتار باب المصون مخطئ باب ۲/۲۹  
 ۲۹

کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے خواہ ہم نے ان کا نام لیا ہو  
 یا نہ۔ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر بعض ایسی  
 تصریحات کا ذکر کریں جو محتمل ہیں یا غریب۔ وہ اکثر میں  
 ہے وہ نکاح اور زنا دونوں کی اولاد کو شامل ہے پس  
 اس کے ولید بنا کر نہیں دیا جاسکتا گا لہٰذا اور اسی میں  
 تو بیہودہ زوجیہ کے تحت ہے کہ اگرچہ وہ تین  
 طلاقیں کی عدت بسر کر رہی ہو۔ نہر میں معراج درایہ سے  
 ہے اور اسی میں ماتن کے قول "ولا الى مملوك المذک" کے تحت ہے  
 کہ اگرچہ مکاتب ہو اور اسی طرح وہ مملوک  
 کرنا کہ اور اس کے درمیان اولاد یا زوجیت والاثر  
 ہو جیسا کہ جو اور فتح میں ہے۔ اور اسی میں ماتن کے  
 قول بخلاف طفل العیبة فیجوز کے تحت ہے  
 تو جائز ہے یعنی اگر اس کا والد نہ ہو۔ بحر میں قنیہ سے  
 ہے۔ اور اسی میں ہے کہ اولاد کے ساتھ مقید اس  
 لیے کیا ہے کہ بقیہ اقارب کے لیے جائز ہے مثلاً فقراء  
 بھائی، بچے اور خالو بھائی ہیں کیونکہ یہاں مسئلہ  
 صدقہ دونوں میں زکوٰۃ سونپی والدہ، سوتیلے بھائی اور  
 اپنہ والد کو دی جاسکتی ہے تا تا رضانیہ مطلقہ اور  
 اسی کے کتاب الوصایا میں ماتن کے قول "الشرف  
 من الامم فقط غیر معتبر" کے تحت ہے کہ اس  
 کی تائید ہندیہ میں برائے کے حوالے سے یہ قول کرتا ہے  
 کہ یہ بات ثابت ہے کہ حسب و نسب والد کے ساتھ  
 مخصوص ہے نہ کہ ماں کے ساتھ اور اس پر زکوٰۃ  
 حرام نہ ہوگی اور نہ وہ جائزگی کے لیے کفو ہوگا اور وہ وقت  
 علی الاشراف میں داخل نہ ہوگا تاہم اور اسی میں ہے

فی الفتن ایضا ولا یحل له ای لا یجوز السبیل  
ان یاخذ اکثر من حاجته قلت وهذا بخلاف  
العقیر، ته یحل له ان یاخذ اکثر من حاجته  
وبهذا مر فی اجتم السبیل کما افادہ فی  
الدخیرۃ، ودیہ تحت قوله ومنه ما لو کان  
حاله مؤجلا ی اذا احتاج الی الفقة یجوز له  
اخذ زکوٰۃ قدر کفایتہ الی حلول الاجل لیس  
عن الخانیۃ، وفیہ تحت قوله او علی غائب  
ای ما لو کان حال لعدہ تمکن من  
اخذہ طاعہ وفیہ تحت قوله او معسر  
او محاد ولو بینة فی الاصم  
میحور له الاخذ فی اصم  
الاقادیل لانه بمنزلة ابن السبیل  
ولو موسرا معترفا لا یجوز کما فی  
الخانیۃ، وفیہ تحت قوله و فی  
سبیل اللہ وهو مقطع الغراة وقیل  
الحاج وقیل طلب العلم وقسره  
فی البدائع بحمیم القرب قال فی النهر  
والخلاف لفظی للاتفاق علی ان  
الاصناف کلهم سوی العا میل  
یعطون بشرط الفقر الزو فیہ تحت  
قوله وبهذا التعلیل یعوی  
ما فی لواقعات من ان  
طالب العلم یجوز له اخذ  
الزکوٰۃ، ولو غنیما اذا خرج نفسه  
سے دیکہ دیکہ و شہ رد المحتار باب المصوت

کہ فتح میں بھی کہا اور مسافر کے لیے جائز نہیں کہ وہ محتاج  
سے زائد ہے قلت اور یہ بخلہ فقیر ہے کہ اس کے لیے  
حاجت سے زائد لینا حلال ہے اور اسی سے فقیر اور  
مسافر میں فرق ہو گیا جیسا کہ ذخیرہ میں ہے اور اسی  
میں مان کے قول ثنہ ما لو کان حال مؤجلا (اس  
کا حال مؤخر ہو جائے) کے تحت ہے یعنی سبب لغت کا  
محتاج ہو تو آنے کی مدت تک بعد کفایت زکوٰۃ کا  
حصول جائز ہے یہ قہر میں غانیہ سے ہے اور اسی  
میں مان کے قول "او علی غائب" (یا غائب پر) کے  
تحت ہے یعنی اگرچہ اس حال پر ہو کہ جس سے لینے  
پر قدرت نہ رکھتا ہو، طاعہ اور اسی میں مان  
کے قول "او معسر او محاد" یا وہ تنگ دست یا  
منکر ہو، اگرچہ اص قول کے مطابق اس کے لیے کوہل  
تو اس کے لیے اص قول کے مطابق زکوٰۃ لینا درست ہے  
کیونکہ یہ مسافر کی مانند ہے اور اگر اس پر معترف ہے تو اب  
جائز نہیں کما فی الخانیۃ اور اسی میں مان کے قول  
"فی سبیل اللہ" کے تحت ہے یعنی وہ غازی جس کا  
طرح واسطہ ختم ہو گیا ہے بعض کے نزدیک اس سے حاجی  
اور بعض کے نزدیک طالب علم مراد ہے، اور بدائع میں  
اس سے تمام امور غیر کے مسافر بیان کئے ہیں۔ تہر میں ہے  
کہ یہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس پر اتفاق ہے عامل  
کے ساتھ تمام اصناف کو بشرط فقر زکوٰۃ دی جاسکتی ہے اور  
اور اسی میں مان کے قول "وبهذا الاستدلال یقوی" اور  
اس تعلیل کے ساتھ وہ قوی ہو گیا جو واقعات کی طرف  
مغسب ہے کہ طالب علم کے لیے زکوٰۃ کا لینا جائز ہے

لا فائدة العلم واستفادته ، هذا الفروع  
مخالفت لا صلاحاتهم لحرمة في الغنى وله  
يعتد احد ط قلت وهو كذلك والوجه  
لعتيد به بالعقير الى اخر ما افاده عليه  
من حجة الجواد والله سبحانه وتعالى  
اعلم۔

اگر یہ وہ غنی جو بشرطیکہ اس نے افادہ واستفادہ علم  
کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو ، یہ جزیرہ فقہان  
کے اس اطلاق کے خلاف ہے جو انہوں نے کہا  
کہ اگر غنی ہے تو زکوٰۃ لینا حرام ہے اور اس پر کسی نے  
احتیاج نہیں کیا مگر ۔ قلت وہ اسی طرح ہے ،  
اور ادب یہ ہے کہ اسے بھی فقر کے ساتھ مقید کر دینا

جیسا کہ انہوں نے افادہ کیا ان پر محبت جواد ہو ۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (دست)  
مسئلہ سادسہ : میرے کل زیر طلاق سادے اور جزاؤں میں سونے کا وزن ، موتی اور نگینے اور لکھ و خیر  
منہا کے اڑسٹھ تولے ہے اور زیر فقری تین سو اکتالیس تولے ، اس صورت میں جو سالانہ زکوٰۃ ہو اس سے  
مشرع ملین کیا جاؤں اور ایک دستور العمل ایسا ہو کہ آئندہ جس قدر اور بنے اس پر زکوٰۃ بڑھالی جائے ۔  
بینو توجروا

## الجواب

سولہ چاندی کا نصاب اور ان پر واجب وغیرہ کا حساب مسئلہ ثانیہ میں مشرف گزرا اور زیادہ مست و  
نقصان کے تمام احکام تفصیل تمام مسئلہ ثانیہ و ثالث میں مبین ہوئے ۔ وہ دونوں مسئلے یکساں خود دستور العمل  
تھے مگر اختلاف دروسیم یعنی دونوں مال کا مالک ہونا اہل بعض نے احکام کا موجب ہوتا ہے جن کا بیان اوپر گذر  
ہذا فقیر غفرلہ تعالیٰ نے بعض ضروریات اور ذکر کر کے دستور العمل کی تکمیل کرتا اور حضرت مستفتی دامت برکاتہ  
و دیگر ناظرین متعین سے اس کے بدلے میں دعائے حضور عافیت داریں کی تیار کرتا ہے فی قول وہ اللہ التوفیق  
مال جب بشرط معلوم نصاب کے پہنچے تو بنجب وجوب زکوٰۃ کا سبب اور ایراث حکم میں مستقل ہے جسے اپنے حکم میں دوسری  
شی کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو خمس نصاب ہو وہ بھی نصاب و سبب ایجاب ہے ، ان جو خمس سے کم  
ہے وہ اپنی نوع میں شرف چاندی یا سونا سونے میں موجب زکوٰۃ نہیں ہو سکتا کہ شرع مطہر نے اسے غفور رکھا ہے  
کما قد هنا فی المسئلة الثانیة (جیسا کہ ہم مسئلہ ثانیہ میں یکے بیان کر آئے ہیں ۔ ت) اسی طرح جو راسا  
نصاب کو نہیں پہنچا بنجب سببیت وجوب کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی  
ہو یعنی زرہ و سیم مخلوط ہوں تو از انجا کہ وجہ سببیت ثمنیت تھی اور وہ دونوں میں یکساں ، تو اس حیثیت سے

ذہب و فضہ جنس واحد ہیں لہذا ہمارے نزدیک جو ایک نوع میں موجب زکوٰۃ نہ ہو سکتا تھا خواہ اس لیے کہ نصاب ہی نہ تھا یا اس لیے کہ نصاب کے بعد غنہ تھا اس مقدار کو دوسری نوع سے تعین کر کے ملا دیں گے کہ مثلاً یہ اب اس کا موجب زکوٰۃ ہونا ظاہر ہو پس اگر اس ضم سے کچھ مقدار زکوٰۃ بڑھے گی (ہاں یہی معنی کہ نوع ثانی قبل ضم نصاب نہ تھی اس کے ملنے سے نصاب ہو گئی یا اگلی نصاب پر نصاب نفس کی تکمیل ہو گئی) تو اسی قدر زکوٰۃ بڑھادیں گے اور اب اگر کچھ غنہ بچا تو وہ حقیقتہً غنہ ہو گا ورنہ کچھ نہیں اور اگر ضم کے بعد بھی کوئی مقدار زکوٰۃ زائد نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ یہ اصل موجب زکوٰۃ نہ تھا۔ یہ آیر میں ہے ۱

تضم قيمة العر و من الى الذهب و الفضة  
حقن يتم النصاب و يضم الذهب الى الفضة  
لمجانسة من حيث الثمنية و من  
هذا الوجه صار سبباً ضم بهم بالقيمة  
عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ۱

سامان کی قیمت کو سونے اور چاندی کی قیمت کے ساتھ  
ٹایا جائے گا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے اور ثمن کی  
بنیاد پر جنس ہونے کی وجہ سے سونے کو چاندی کے ساتھ  
ٹایا جائے گا اور اسی وجہ سے یہ سبب وجوب ہو گا  
پھر امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قیمت  
کے لحاظ سے ٹایا جائے گا۔ (ت)

فتح القدير میں ہے ۱

النقدان يضم احدهما الى الاخر في تكميل  
النصاب عند مالك ۱

ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کے لیے دونوں نقد و  
(سونے و چاندی) کو ایک دوسرے کے ساتھ  
ٹایا جائے گا۔ (ت)

تبیین الحقائق میں ہے ۱

يضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيكمل به  
النصاب لان كل جنس واحد ۱

سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے  
ٹایا جائیگا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے کیونکہ یہ آپس  
میں ہم جنس ہیں (ت)

غلامہ میں ہے ۱

اصل هذا ان الذهب يضم الى الفضة  
له الهداية كتاب الزكاة فصل في العروض  
سنة فتح القدير فصل في العروض  
سنة تبیین الحقائق باب زكاة المال

ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کی خاطر سونے کو چاندی  
مکتبۃ العربیہ کراچی ۱۷۹/۱  
مکتبۃ فوریہ رضویہ کراچی ۱۷۹/۲  
مطبعة کبری امیرتہ بولاق مصر ۲۸۱/۱

فی تکمیل النصاب عندنا و هذا استقصاۃ لہ  
 کے ساتھ ملانا یہ اصل ہے اور یہ بطور استقصاۃ ہے (ت)

یضم الذہب الى الفضة بالقيمة لا بتمام  
 اتمام نصاب کے لیے سونے کو قیمت کے اعتبار سے  
 نصاب کے ساتھ ملایا جائے گا۔ (ت)

ان عبارات ائمہ و تقریر فقیر سے واضح ہوا کہ یہ ملانا صرف بقرض تکمیل نصاب ہوتا ہے نصاب کو بنفسہ کامل ہے  
 محتاج ضم نہیں کہ غرض سبب مستقل ہے تو شرع مطہر اس کے سبب ایک مقدار واجب فرما چکا اب نصاب کو دوسری چیز  
 سے ضم کرنے کا ایجاب تکمیل نصاب میں تعطیل نصاب ہے، یا یوں کہئے کہ اس ضم سے مقصود تحصیل واجب ہے تبدل  
 واجب۔ و لہذا ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ذہب و فضہ کا کامل نصابوں میں محکم نہیں بلکہ نصاب ذہب پر  
 ہذا زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاب فضہ پر ہذا۔ ہاں اگر کوئی یہ چاہے کہ میں ایک ہی عرض زکوٰۃ میں دوں اور وہ قیمت لگا کر  
 ضم کر لے تو ہمارے نزدیک کوئی مضائقہ بھی نہیں، مگر اس وقت واجب ہوگا کہ تقویم ایسی کرے جس میں فقہاء کا نفع  
 زائد ہو مثلاً ایک فقہ زیادہ رائج ہے دوسرا کم تو جو رائج تر ہے اس سے تقویم کرے۔ امام حک الامار ابو بکر مسعود  
 کاشانی قدس سرہ الربانی بذائع میں فرماتے ہیں،

اذا كان كل واحد منهما نصاباً تاماً و لہ یکن  
 اگر دونوں (سونہ و چاندی) کا نصاب بلا اضافہ کیے  
 کامل ہے تو اب ایک دوسرے کے ساتھ ملانا واجب  
 نہیں بلکہ ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کی جائے اور اگر کسی نے طار  
 سونے چاندی میں سے ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کر دی تو بھی  
 ہمارے ہاں کوئی حرج نہیں لیکن یہ لازم ہے کہ قیمت  
 اس کے ساتھ لگائی جائے جو روا تھا فقہاء کے لیے  
 زیادہ نافع ہو، ورنہ ہر ایک میں سے چالیسواں حصہ  
 ادا کر دیا جائے۔ (ت)

اس نفیس تقریر سے یہ قائم رہے حاصل ہوئے کہ اگر ایک جانب نصاب تام بلا غرض ہے اور دوسری

۲۳۷/۱	مکتبہ جمعیۃ کوثر شہ	الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال	ملہ خلاصۃ الفتاوی
ص ۲۴	فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	کتاب الزکوٰۃ	ملہ النقایہ
۱۸/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل و اما مقدار الواجب فیہ	ملہ بذائع الصنائع

طرف نصاب سے کم، تو یہاں یہی طریقہ ختم متعین ہوگا کہ اس غیر نصاب کو اس نصاب سے تقویم کر کے ملا دیں، یہ نہ ہوگا کہ نصاب کو تقویم کر کے غیر نصاب سے ملائیں۔ مثلاً چاندی نصاب ہے اور سونا غیر نصاب، تو اس سونے کو چاندی کریں گے چاندی کو سونا نہ کریں گے، اور عکس ہے تو عکس۔ اسی طبعاً اگر ایک طرف نصاب تمام بلا غلو ہے اور دوسری جانب نصاب مع غلو، تو صرف اس غلو کو اس نصاب سے ملائیں گے نصاب مع الغلو مجروح کو ختم نہ کریں گے کہ محتاج تکمیل صرف وہی غلو ہے نہ کہ نصاب، مثلاً ۹ یا ۱۲ تو لے سونا اور ۶۰ تو لے چاندی ہے جس میں ۶۰ تو لے چاندی غلو ہے تو صرف اس ۶۰ تو لے چاندی کو سونا کریں گے نہ کہ مجروح ۶۰ تو لے کو۔ یوں ہی اگر دونوں جانب غلو ہے تو صرف ان غلو کو باہم ملائیں گے، دونوں طرف کے نصاب الگ نکال لیں گے۔ جتنے ہیں ہے ۱۔  
 نو فضل من النصاب من اقل من اربعة  
 مث قیل و اقل من اربعین درهما فانہ  
 تصم احدی السیرۃ ین الی الاخری حتی یتم  
 اس یعنی دس درہم اور اربعہ مثا قیل ذهب  
 کذا فی المضممرات ۱۲  
 میں ہے۔ (ت)

پس ثابت ہو کہ قابل ختم وہی ہے جو خود نصاب نہیں، پھر اگر قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ختم آپ ہی متعین ہوگا کما سبق (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) اور دونوں جانب ہے تو البتہ امر غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کو کس سے تقویم کریں کہ دونوں صلاحیت ختم رکھتے ہیں، اس میں کثرت و قلت کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی کہ خواہی کچھ ہی کثیر سے ختم کریں کثیر کو نہ کریں کہ جب نصابیت نہیں تو قلیل و کثیر دونوں احتیاج تکمیل میں یکساں۔ رد المحتار میں ہے ۱

لا فرق بین ضمہ الاقل الی الاکثر و  
 عکسہ ۱۲  
 میں کوئی فرق نہیں۔ (ت)

بلکہ حکم یہ ہوگا کہ جو تقویم فقیروں کے لیے انفع ہو اسے اختیار کریں، اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقرا کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقہ برتیں، اور چاندی کو سونا ٹھہراتے ہیں تو یہی ٹھہرائیں، اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو منزل کو اختیار۔ رد المحتار میں ہے ۱

لوینفہ یا حدھما نصاباً دون الاخر تعینت  
ما یبلغ بہ ولوینفہ یا حدھما نصاباً و نعمتہ  
و ہا لا حراقل قومہ بالانعم للفقیر مسوا بہ آثم  
وقف مرد المحتار عن المنہر عن  
انتم یتعین ما یبلغ نصاباً دون  
ما لا یبلغ ذات بلغہ بکل منہما واحد ہما  
اسودج تعین التقویہ بالاسودج آثم و فی  
شرح السقاییہ للفقہ ستانی  
ابن قسادیہ نصاب مخیر

اگر ایک کو ضم کرنے سے نصاب بنتا ہے دوسرے سے نہیں  
تو جس سے بنتا ہو وہ ضم کے لیے متعین ہوگا، اور اگر ایک  
کو ضم کرنے سے نصاب اور جس سے بنتا ہے اور دوسرے  
سے کم بنتا ہے تو جو فقیر کے لیے زیادہ فائدہ مند ہوگی  
سے قیمت بنائے، سراج ۱۵۰۔ اور رد المحتار میں  
بحوالہ نہر قح سے منقول ہے کہ نصاب کو پہچاننے  
والے کی قیمت ضم کے لیے متعین ہوگی دوسرے کی  
نہیں، اگر دونوں سے نصاب پورا ہو جبکہ ایک رواج  
سے زائد ہے تو جو زیادہ رائج ہو اس کے ساتھ قیمت

لگانا متعین ہوگا ۱۵۰ اور شرح نصاب للفتاویٰ میں ہے، اگر دونوں برابر ہوں تو مالک کو اختیار ہے۔ (۱)

جب یہ امور محمد جو لیے تمام صورتوں کے احکام معلوم ہو گئے کہ اختلاف از رو سیم انہی تین حالت میں منحصر  
(۱) یا کسی کی طرف کوئی مقدار قابل ضم نہ ہوگی اور یہ جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے غلو، اس کا  
حکم اول ہی گرا کہ ہر ایک کی زکوٰۃ جدا واجب ہوگی اور ایک ہی نصاب سے دینا چاہئے تو نفع فقر کا کماؤ ثواب۔  
(۲) یا صرف ایک طرف مقدار قابل ضم ہوگی، یہ یوں ہی ہوگا کہ ایک نصاب بلا غلو ہو اور دوسرا سا غیر نصاب  
یا نصاب مع الغلو، تو اس کی دو صورتیں نکلیں، ان کا مشابہ بھی معلوم ہو چکا کہ خاص اسی قابل ضم کو دوسرے  
کے ساتھ تقویم کریں گے۔

(۳) یا دونوں طرف مقدار قابل ضم ہو یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں نصاب سے کم یا ایک کم اور ایک میں غلو یا دونوں  
میں غلو، تو اس کی تین صورتیں ہوں گی، ضابطہ بھی مذکور ہوا کہ جو مقدار میں دونوں طرف قابل ضم ہیں انہی کو  
آپس میں ملائیں گے اور نفع فقر کا کماؤ رکھیں گے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب ادا ہو  
وہی اختیار کریں گے، اور مالیت برابر ہو تو جس کا رواج زیادہ ہے اسے لیں گے اور قدر رواج سبب  
یکساں ہوں تو اختیار دیں گے۔

۱۳۵/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۱۳۵/۱
۲۴/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۲۴/۲
۳۱۳/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	۳۱۳/۲



## جدول اختلافات زروسمیم مع اشارۃ احکام

نصاب یا عفو	نصاب سے کم	نصاب سے زیادہ
سونے کا عفو اور چاندی کا کل بلحاظ انفع ملائیں	چاندی کو سونا کریں	دونوں کا کل بر لحاظ انفع ملائیں
سونے کے عفو کو چاندی کریں	ہر ایک کی جواز کوۃ اور ملائیں تو لحاظ انفع	نصاب بلحاظ عفو
دونوں عفو کو کل کا انفع ملائیں	چاندی کے عفو کو سونا کریں	چاندی کا عفو اور سونے کا کل بر لحاظ انفع ملائیں

ہر چند اس بیان و جدول نے مسئلہ واضح کر دیا، مگر بوجہ پیچیدگی عام مسلمان کے لیے ان دونوں ضابطوں میں ایضاً اشتک کی بیشک ضرورت۔ لہذا فقیر فخر المولیٰ القدر پھر جانب تفصیل صاف گردانی کرتا ہے،  
و بالله التوفیق۔

**شرح ضابطہ اولیٰ:** چاندی سونے میں جب ایک نصاب تام بلا عفو ہوا و دوسرا نصاب نہ ہو خواہ کل  
یعنی سونے سے نصاب تک پہنچا ہی نہ ہو یا بعض یعنی نصاب کے بعد جو عفو بچا ہو، اس غیر نصاب کل یا بعض کو اس  
دوسرے کے ساتھ ضم کریں گے، مثلاً چاندی کل یا بعض غیر نصاب ہے تو اسے مل کر قیمت سونا قرار دے کر  
سونے کے نصاب سے ملائیں گے اور سونا کل یا بعض غیر نصاب ہر نصاب چاندی سے تو ضابطہ اولیٰ کے دو  
درجوں بعد بسط چار ہو گئیں جیسا کہ مطالعہ جدول سے واضح ہوا ہو گا۔ اب ہم بعد ضم دیکھیں گے کچھ زکوۃ برہمی یا نہیں،  
اگر اب ہر برہمی تو وہ حیر نصاب عفو مطلق تھا کہ کسی طرح موجب زکوۃ نہ ہوا اور برہمی تو یا کچھ عفو نہ بچے گا اس صورت  
میں ظاہر ہو گا کہ یہ غیر نصاب جو اپنی نوسا میں ناموجب زکوۃ نظر آتا تھا حقیقتہً بالکل موجب تھا یا قدر سے بچے گا تو  
ثابت ہو گا کہ واقعہ یہ اسی قدر عفو ہے باقی پر زکوۃ، تو یہ تین حالتیں ہوتیں جن میں ہر چاروں درجوں سے بارہ  
صورتیں نکلیں، اب ہر ایک کی مثال لیجئے اور حساب کے لیے فرض کیجئے کہ تولد ہر سونے کی قیمت چوبیس تونے چاندی ہے  
مثلاً اس مسئلہ نماز احکام کا نقطہ وہ صورت ہے جس میں اصل حکم نہیں اور اس کے چاروں خانہ آتشیں  
ہادی آبی خاک متعلق ضابطہ اولیٰ، باقی چاروں خانے کے چاروں گوشوں پر یہ متعلق ضابطہ ثانیہ ۱۲ متر (م)

اور تولہ بھر چاندی کا چار رتی سونا۔

**مثال ۱:** ایک شخص کے پاس ۵۲ تولے چاندی اور سوا پانچ ماشے سونا ہے تو چاندی نصاب تمام بلا غصہ ہے اور سونا کٹا غیر نصاب۔ لہذا سونے کو چاندی کر کے چاندی سے ملا یا یعنی بیجا قیمت دیکھا کہ اس قدر سونے کی کتنی چاندی ہوتی، نرخ مذکور پر یہ سونا دستل تولے چاندی کا ہوا تو گویا وہ ۵۷ تولے چاندی ۵ ماشے سونے کا مالک نہیں بلکہ ۶۳ تولے چاندی کا مالک ہے، یہ چاندی کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پورا ہوا جس پر غصہ کچھ نہ بچا۔

**مثال ۲:** اسی صورت میں ۱۰ ماشے سونا فرض کیجئے جس کے ۲۰ تولے چاندی، تو گویا ۶۷ تولے چاندی کا مالک ہے جس میں وہی نصاب کامل و نصاب خمس نکل کر ۹ تولے چاندی غصہ کی کہ خمس نصاب سے کم ہے یہ غصہ حقیقی ہوا یعنی سونے کو چاندی سے ضم نہ کرتے تو جو عدم نصاب بالکل غصہ نظر آتا تھا ضم کرنے سے کھل گیا کہ اس میں صرف ۲ تولے ماشے سونا جس کی ۵ تولے چاندی ہوتی غصہ ہے باقی پر زکوٰۃ واجب۔

**مثال ۳:** ضرورت مسطورہ میں صرف ۵ ماشے سونا مانئے تو کل غصہ ہے گا کہ اس کی دس ہی تولے چاندی ہوتی اور مال جب تک نصاب کے بعد خمس نصاب تک نہ پہنچے غصہ ہوا اور چاندی میں خمس ۱۰ تولے ہے۔

**مثال ۴:** اسی صورت میں، تولے ۱۱ ماشے سونا لیجئے تو ۲ تولے سونا تو نصاب کامل ہے اُس کے بعد ۵ ماشے غصہ نظر آتا ہے۔ پس اسی قدر کہ چاندی سے ضم کریجئے، اور ایک نصاب زر اور ایک نصاب خمس نصاب سیم کی زکوٰۃ واجب مانیں گے جس میں غصہ کچھ نہ رہا۔

**مثال ۵:** اسی صورت میں ۸ تولے ۳ ماشے سونا ہے تو بیل مثال دوم وہی ۳ ماشے سونا غصہ ہے گا۔

**مثال ۶:** تولے ۱۱ ماشے سونا ہے تو نصاب زر سے جتنا زیادہ ہے یعنی ۵ ماشے، سب غصہ مطلق ہے کہ بعد ضم بھی زکوٰۃ نہیں بڑھاتا۔

ان پانچ مثالوں میں چاندی نصاب تمام بلا غصہ تھی اور سونا قابل ضم، پہلی تین میں راساً نصاب سے کم اور چھٹی تین میں غصہ۔ اب وہ مثال لیجئے کہ سونا نصاب تمام بلا غصہ اور چاندی انہی دودھوں پر قابل ضم۔

**مثال ۷:** ایک شخص ۷ تولے سونا ۲۶ تولے چاندی کا مالک ہے تو چاندی کٹا غیر نصاب ہے۔ اسے بحساب قیمت سونا کیا تو ۲ تولے پورا، یہ پورا نصاب خمس ہے تو سونے کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پورا اور غصہ اصلاً نہ بچا۔

**مثال ۸:** اسی صورت میں چاندی ۵۰ تولے رکھئے تو ۱۲ تولے غصہ ہے گی کہ ۲۶ تولے کا نصاب خمس ہو گیا ۱۴ تولے کا، ماشے سونا بچا کہ خمس سے کم ہے وہ غصہ ہوا۔

**مثال ۹:** اسی صورت میں چاندی ۲۰ تولے فرض کیجئے تو کل غصہ ہے کہ اس کا سوا ہی تولے سونا ہوا تو بعد

فہم بھی کچھ نہ بڑھا۔

مثال ۱۰ و ۱۱ و ۱۲: اب میں دو تین صورتیں بیان کرنا ہیں جن میں سونا نصاب بے غنو ہو اور چاندی نصاب با غنو، جس کے غنو کو سونے سے ملائیں تو جب بھی غنو سے یا کچھ زکوٰۃ واجب کرے، کچھ غنو بچے یا بالکل زکوٰۃ واجب کرے۔ یہ کچھ دو صورتیں بظاہر محال عادی نظر آتی ہیں کہ نصاب میں غنو ہی ہوتا ہے جو ٹکس سے کم ہو اور نصاب کے بعد زکوٰۃ ہی واجب کرتا ہے جو ٹکس تک پہنچے، تو ان صورتوں کا وقوع جب ہی ہو گا کہ ۱۰ تولے سے کم چاندی کا اپنا تولے سونے کے برابر یا اس سے بھی زائد ہو مگر یہ عادت ہر نہیں سکتا بلکہ ۱۰ تولے یا اس سے کچھ زیادہ چاندی تولہ بھر سونے کی قیمت کو بھی نہیں پہنچتی، تو مادی النظر میں یہاں صرف صورت اولیٰ ہی قابل وقوع ہے یعنی غنو کسیم کو نصاب ذہب سے جب ملائیے غنو ہی رہے مگر ایک نفیس و شریف و جلیل و لطیف قاعدہ معلوم کرنے سے کھل جاتا ہے کہ آدمیتیں جو قابل وقوع ہیں اُس با عظمت قاعدہ سے کا جانا نہ صرف انہی صورتوں کے لیے ضرور ہے بلکہ جو اہل زکوٰۃ زرویسیم و دونوں قسم کے مالک ہوں اور غنا ایسے ہی جوتے ہیں اُن سب پر اُس کا علم فرض میں ہے کہ اس کے زبانی میں بہت غلطیاں اور غرائی و زبانی واقع ہوتے ہیں لوگ اکثر کچھ جیتے ہیں ہم زکوٰۃ ادا کر چکے اور واقع میں مطالبہ باقی ہوتا ہے وہ ضروری قاعدہ عظیم الغائدہ واجب الحفظ یہ ہے کہ اگرچہ زرویسیم کی قیمت و وزن باہم اکثر مختلف ہوتے ہیں خصوصاً جبکہ صنعت کا قدم در میان ہو، مثلاً ممکن کہ تولہ بھر سونے کا کوئی گھنا صنایع کے سبب پچاس روپے کی قیمت کا ہو اگرچہ ایک تولہ سونے کی قیمت پچاس ہی روپے ہو یا تولہ بھر چاندی کی چیز چار روپے کو بیکے اگرچہ چاندی ایک ہی روپیہ تولہ ہو، وہی کی سود کار یوں میں یہ بات طبعاً ملح ہوئی ہے، پر نہی جب مالی ہارتا ہو تو قیمت و وزن ٹھٹ جاتی ہے کمالاً یخفی (جیسا کہ غنی نہیں)، مگر شرعاً مطہر نے سونے چاندی میں وجوباً و اداناً ہر طرح وزن ہی کا اعتبار فرمایا ہے نہ کہ قیمت کا، خشک کسی کے پاس صرف ۲ تولے سونے کا گھنا ہے کہ قیمت میں ۲ تولے سونے تک پہنچتا ہے یا اس سے بھی زیادہ ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ وزن ۲ تولے کا نہ ہو یا ۲ تولے ہارتے سونے کا مال ہے کہ قیمت ۲ تولے سے بھی کم ہے اس پر زکوٰۃ واجب کہ وزن نصاب پورا ہے یا ایک شخص کے پاس ۲ تولے سونے کا زیور ہے جو بوجہ صنعت ۵ تولے سونے کی قیمت ہے اس پر صرف ۲ ماشے سونا واجب ہو گا کہ وزن کا چالیسواں حصہ ہے نہ چار ماشہ کہ قیمت کا  $\frac{1}{10}$  ہے، یا ۵ تولے وزن کی چیز قیمت میں ۲ تولے کے برابر ہے، تو باعتبار وزن ۴ ماشہ سونا دینا ہو گا، بلکہ باعتبار قیمت ۲ ماشہ دینے سے نہ چھٹے گا، یہ تو وجوباً اعتبار وزن ہوا اور ادانہ کی یہ صورت کہ خشک اس پر ۲ ماشے سونا واجب ادا تھا اس نے اُس کے بدلے ۲ ماشے نفیس گندے کہ قیمت میں ۲ ماشے سونے کے برابر بلکہ زائد تھا ادا کیا تو مجدد برآ نہ ہو کہ واجب کا وزن پورا نہ ہوا اور ہارتا سونا ۲ ماشے دے دیا جو قیمت میں دو ہی ماشے کے برابر تھا تو ادا ہو گیا اگرچہ اس میں کراہت بقول عزوجل

لستم بأخذيه إلا ان لقمضوا فيته -  
درختار میں سے ہے

المعتبر وزنهما اداء وجوباً لا قيمتهما -

رد المحتار میں سے ہے

يعني يعتبر في الوجوب ان يسلغ ويزن فلهما  
نص بانهم رخصتي لكان له ابريق ذهب او  
فضة ورنه عشرة مثاقيل او مائة درهم  
وقيمة نصيا عند عشرة درماتان ليرجى  
فيه شئ اجماعاً فثبت في

اسی میں سے ہے

لوله ابريق فضة ورنه مائة وقيمة  
بصياغته مائتان لا تجب الزكاة باعتبار  
القيمة لان الجودة والمنفعة في اموال  
الربا لا قيمة لها عند افرادها ولا عند  
المقابلة بجنسها -

اُسی میں سے ہے

يعتبران يكون المؤدى قدر الواجب وشرنا

تھیں طے تو نہ لو گے جب تک اس میں چشم پوشی نہ کر دت

اداء وجوب میں ان دونوں کے وزن کا اعتبار ہے  
نہ کہ قیمت کا۔ (دت)

وجوب کے لیے یہ معتبر ہے کہ وہ وزن کے اعتبار سے  
نصاب کو پہنچیں، لہذا اگر کسی کے پاس سو نیا پانچ  
کا گزنہ تھا جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے  
برابر تھا اور زیور کی صورت میں اس کی قیمت بنس یا  
دو سو سے قراب اس میں بالاجماع کوئی شئی لازم  
نہیں، قیمت ثانی۔ (دت)

اگر کسی کے پاس پانچ کا ایسا گزنہ تھا جس کا وزن سو درہم  
ہو اور اس کی زیور کی صورت میں قیمت دو سو درہم ہے  
قراب قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی  
کیونکہ امول ربایا میں جو جودت اور صنعت ہوتی ہے  
اس کی افرادی صورت میں کوئی قیمت نہیں ہوتی نہ ہی  
اس وقت کوئی قیمت ہے جب کسی جنس کے مقابل ہر

جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا وزن کے اعتبار سے

۱۳۴/۱	مطبع مجتہدی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۲۹۴/۲	لہ القرآن
۲۳/۲	مطبع ابوالی مصر	"	"	لہ درختار
۳۴/۲	"	"	"	لہ رد المحتار
				لہ

فلوادی عن خمسة جیدة خمسة زیوفاً  
قیمتھا اربعۃ جیدۃ جائز وکراہ ولواربعۃ  
قیمتھا خمسة ردینۃ لم یجراہ مخلصاً۔

نصاب ہونا ضروری ہے۔ اگر کسی نے پانچ جید درہم  
کی جگہ پانچ زیوف سے ادا کی جن کی قیمت چار جید  
درہم تھی تو جائز مگر مکروہ ہے، اور اگر ان چار کی  
قیمت پانچ رومی درہم تھے تو جائز ہی نہیں اور مخلصاً

مگر جب ان میں ایک کو دوسرے سے قیوم کریں مثلاً چاندی کو سونے یا سونے کو چاندی سے جیسا کہ ضم  
کی ضرورتوں میں دیکھتے آئے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہے کہ جودت و صنعت خلافت جنس کے مقابلہ میں  
بالاجماع قیمت پانا ہے، مثلاً ہارہ تولے چاندی کا وزنی گنا ہے اور قیمت میں ۲۴ تولے چاندی کے برابر، اب  
اس کی قیمت سونے سے لگائے گا تو یہ لحاظ قیمت پُر اقول بھر سونا ہوگا، نہ بلحاظ وزن چھ ماخذ۔ ولہذا جس کے  
پاس ۱۰۰ تولے چاندی کا یہ رچا ہو روپے کا قیمتی ہو جس پر ۵ تولے چاندی واجب۔ وہ اگر ۵ تولے چاندی  
دے دے گا ادا ہو جائے گا اور ۵ تولے چاندی کی قیمت کا سونا دے گا ہرگز ادا نہ ہوگا بلکہ ۵ تولے چاندی کا  
قیمتی سونا دینا آئے گا۔ رد المحتار میں ہے،

عند معتبر الجودۃ انما هو عند المقابلة  
بالجنس اما عند المقابلة بخلافه فتعتبر  
اتفاقاً

جید ہونے کا اعتبار جنس کے ساتھ مقابلہ کے  
وقت نہیں کیا جاتا اور اگر غیر جنس سے مقابلہ ہو تو  
بالاتفاق معتبر ہے۔ (د)

اُسی میں ہے،

لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمته  
ثلث مائۃ ان ادى خمسة من عينه  
او من غيره جائز واجمعوا انه لو ادى  
من خلاف جنسه اعتبرت القيمة حتى لو ادى  
من الذهب ما تبلغ قيمته خمسة  
درهم من غير الاناء لم يجز  
في قولهم فتقوم الجودۃ عند المقابلة

اگر کسی کے پاس چاندی کا کوند ہے دو صد درہم وزنی  
اور قیمت تین سو درہم ہے تو اب وہ اس میں سے  
یا اس کے غیر سے پانچ درہم ادا کرتا ہے تو جائز ہے  
اور اس پر اتفاق ہے کہ اگر اس کی مخالف جنس سے  
ادا کرے تو قیمت کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر اتنا سونا  
جس کی قیمت پانچ درہم ہو غیر مصنوع سے ادا کیا تو ان  
کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مقابلہ کے وقت جودت

بمخلاف الجنس کذا فی المعراج نہ سراج کی قیمت کا اعتبار ہوتا ہے بخلاف جنس کے معراج  
مخصوصاً۔ میں اسی طرح ہے، تہراہ مطلقاً (ت)

جب یہ قیاد معلوم ہو لیا تو اب ان دو صورتوں کی مثالیں بھی واضح ہو گئیں، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تلوے  
سونہ اور ۱۰ تلوے چاندی کا گنا ہے جو بوجہ صناعتی چرگنی قیمت کا ہے اس میں ۵۲ تلوے چاندی تو نصاب کامل  
ہو گئیں ۹ تلوے بھی وہ غنہ نظر آتی ہے اسے بلحاظ قیمت سونے سے ملایا تو یہ ۹ تلوے پر سبب صنعت ۲۹ تلوے  
کی قیمت میں سہ جس کا ۱۰ تلوے سونا ہوا کہ جس نصاب پر ہے تو ایک نصاب سیم اور ایک نصاب و خمس نصاب  
در کی زکوٰۃ واجب ہوئی اور غنہ کو چھ نہ بچا اور اسی صورت میں ۹۲ تلوے چاندی ہے تو ماشہ بھر سونا کہ اس  
۹ ماشے چاندی کی قیمت ہوا غنہ پر ہے لاکھ لاکھ (جیسا کہ غنی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مشرح غنی بطریق ثانیہ ۱ ملا غنہ جدول سے یہ بھی کھلا ہو گا کہ دونوں جانب مقدار قابل ضم ہونے کی تین  
صورتیں بھی مند البسط چار ہو گئیں یعنی چاندی سونا دونوں غیر نصاب یا دونوں نصاب مع الغنویا چاندی غیر نصاب  
اور سونے میں غنویا سونا غیر نصاب اور چاندی میں غنہ۔ پھر ہر صورت چھ حال سے خالی نہیں،

(۱) یہ کہ بعد ضم بھی اصلہ زکوٰۃ رہے یعنی خراء قابل ضم چاندی کو سونا کیجئے یا قابل ضم سونے کو چاندی کسی  
طرح یہ مقدار موجب زکوٰۃ نہ ہو، اس صورت میں وہ غنہ حقیقی رہے گا، مثلاً ایک شخص ۲۰ تلوے چاندی اور  
ایک تلوے سونے کا مالک ہے، چاندی کو سونا کیجئے تو کل سونا ایک تلوہ ۱۰ ماشے ہو، اور سونے کو چاندی  
تو کل چاندی ۲۱ تلوے، نہ اتنا سونا موجب زکوٰۃ نہ اتنی چاندی۔

(۲) سونے کو چاندی کیجئے تو نصاب بنے اور چاندی کو سونا کیجئے تو نہ بنے، مثلاً ۱۰ تلوے چاندی دیکھو  
سونہ ہے، سونے کو چاندی کیا تو کل چاندی ۱۳۰ تلوے ہوئی کہ وہ نصاب کامل اور دو نصاب خمس، اور  
۴ تلوے غنہ ہے، اور چاندی کو سونا کیا تو کل ۵ تلوے ۵ ماشے سونا ہوا کہ نصاب تک بھی نہ پہنچا، لہذا  
سب کو چاندی ہی ٹھہرائیں گے۔

(۳) اس کا عکس کہ چاندی کو سونا کرنے سے نصاب بنے اور سونے کو چاندی کرنے سے نہ بنے، مثلاً  
۵ تلوے ۵ ماشے سونا اور ۵۰ تلوے چاندی ہے، ۱۰ تلوے سونا تو نصاب کامل ہو کر انگ ہو گیا، بچا ۱۰ ماشہ  
سونہ، اور وہ غنہ ہے اور اگر ۵۰ تلوے چاندی یہ بے نصاب ہے، انھیں دونوں کا باہم میل ہوتا ہے،  
اب اگر ماشے بھر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو کل چاندی ۵۲ تلوے آتی ہے، یہ نصاب بھی نہ ہوئی اور چاندی

کو سونا کرتے ہیں تو یہ کل سونا ۲ تولے ۲ ماشے ہوتا ہے کہ ۱۰ تولے نصاب خمس ہو کر موجب زکوٰۃ ہو گا اور باقی ۸ ماشے عفو رہے گا۔

(۴) دونوں سے نصاب بنے مگر چاندی فقراء کے لیے انفع ہو، مثلاً ۷ تولے سونا ۲ تولے چاندی کو سونا کیجئے تو ۹ تولے ۹ ماشے ہوا، ۱۰ تولے پر زکوٰۃ اور ۱ تولے عفو، تو صرف ۲ ماشے سونا دینا ہو گا جس کی قیمت ۱۰ تولے چاندی اور چاندی کیجئے تو دس تولے ہوئی کہ پورے چار نصاب بلا عفو ہے جس پر ۷ تولے چاندی واجب، تو چاندی کرنے میں فقرہ کو ۹ ماشے چاندی زیادہ ملے گی۔

(۵) سونا انفع ہو، جیسے ۷ تولے سونا ۸ تولے چاندی کو چاندی کیجئے تو چار نصاب کامل کے بعد ۶ تولے عفو رہے گی اور صرف ۵ تولے چاندی دینا ہو گی جس کی قیمت ۲ ماشے ۵ سُرخ سونا، اور سونا کیجئے تو پورا ۵ تولے ہو، ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس بلا عفو ہے جس پر ۲ ماشے ۵ سُرخ واجب، تو سونا کرنے میں فقرہ کو ۲ سُرخ زیادہ جاتے گا۔

(۶) دونوں یکساں ہوں، مثلاً فرض کیجئے تو بھر سونے کی قیمت ۲۱ تولے چاندی ہے اور یہ شخص ۲۲ تولے چاندی ۵ تولے سونے کا مالک ہے اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۱۰ تولے یعنی ایک نصاب کامل ہوا جس پر ۱۲ ماشے سونا قیمتی ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی کا واجب ہوا، اور سونے کو چاندی کیجئے تو ۵ تولے ۶ ماشے چاندی یعنی تین نصاب کامل ہوئی جس پر ۲ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی قیمتی ۲ ماشے سونے کی واجب ہوئی، ہر طرح حاصل ایک ہی رہتا ہے اس صورت میں مرنے کی کو اختیار ہو گا کہ دونوں میں جس سے چاہے تقویم کرے بشرطیکہ دونوں رواج یکساں ہوں ورنہ رائج ترتیبیں ہو گا۔

اس ضابطہ کی چار صورتوں میں ان پچھ حالاتوں کو ضرب دیکھئے تو چوبیس ہوتی ہیں جس کے اضلاع کی پوری تفصیل موجب تطویل، اور جبکہ ہم ہر صورت کی ایک مثال لکھ چکے، وضوح مسئلہ بکمال شدہ اپنے غرض کو پہنچا جس کے بعد زیادہ اطالوت کی حاجت نہیں، اب بکمال شدہ دستور العمل کامل و مکمل ہو گیا کہ عالم میں کوئی اختلاف نہ رہے و ہم ان ۴ صورتوں سے خارج نہیں ہو سکتا۔ ایک صورت دونوں جانب کمال نصاب بلا عفو کی اور ۱۲ صورتیں ضابطہ اولیٰ اور ۲ ضابطہ ثانیہ کی اور دو صورتیں کہ صرف چاندی کا مالک ہو یا صرف سونے کا، ان کے احکام مسئلہ ثانیہ میں واضح ہو چکے، انٹالیس ۳ ہوتیں۔ چالیسویں صورت کہ سونا چاندی کچھ نہ رکھتا ہو اس کا حکم خود واضح۔ اب یہ مسائل بکمال شدہ تعالیٰ تمام صورت کے بیان احکام کو کافی و روانی ہو گئے انھیں سے آئندہ کی زیادت و نقصان کے احکام نکل آئیں گے کہ آخر بڑھ کر انھیں سیستیس ۴ صورتوں میں سے ایک میں رہے گا، غایت یہ کہ تبدیل صورت ہو جائے مثلاً پہلے جو مال تھا ضابطہ اولیٰ کی صورت یکم پر تھا، اب بڑھ کر ضابطہ ثانیہ یا اولیٰ کی دوم یا اول العصور پر ہو گیا،

و علیٰ ہذا القیاس، یوں ہی گھٹ کر ۴۰ سو روپی سے باہر نہ جائے گا تو کوئی حکم ایسا نہیں جسے یہ مسائل نہ بتائیں،  
زیادت و نقصان میں کہاں زکوٰۃ گھٹے بڑھے گی کہاں نہیں، یہ مسئلہ ثانیہ و ثالثہ سے دیکھ لیجئے، امید کرتا ہوں یہ شرع  
ایضاح بکلی الشافعی اسی تحریر فقیر کا حقیر کا حصہ ہو، والحمد للہ رب العالمین۔

**اب صورت چہزنیہ مسئلہ عنہا کا حکم نکالنا کتنی بات ہے** ۶۸ تو لے ۲ ماشے سونا اور  
۱۴۳ تو لے چاندی، اول ہر ایک کے نصاب انگ نکال لیجئے، ۶۸ تو لے ۲ ماشے میں سونے کے ۹ نصاب کامل  
ہوئے جن پر ایک تو لے ۸ ماشے ۲ سرخ سونا واجب ہو ۱۱ اور ۸ ماشے فاضل بچا کر اپنے نصاب میں غلو ہے،  
۲۴۱ تو لے میں ۲۱۵ تو لے کے پچھ نصاب کامل جن پر ۵ تو لے ۱۰ ماشے ۳ سرخ چاندی واجب، ۱۰ اور ۲۱ تو لے کے  
۲ نصاب خمس ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ واجب، ۱۰ کا مجموعہ ۸ تو لے ۳ ماشے ۶ پچھ سرخ سرخ ہو ۱۱ اور  
مال میں ۵ تو لے چاندی حاصل رہی کہ اپنی نوع میں غلو ہے، اب یہ صورت ضابطہ ثانیہ کی ہوئی کہ دونوں جانب  
ایک رقم غلو قابل ضم موجود ہے، اس میں انی چھ حالتوں کی جانچ باقی رہی، چاندی کو سونا کیجئے تو ۵ تو لے چاندی مال  
نرخ سے اس قابل نہیں کہ ۱۰ ماشے سونے کی قیمت پیچے جو اس ۸ ماشے سے مل کر خمس نصاب ذریعہ یعنی ۱۰ تو لے سونا  
بنائے اور زکوٰۃ واجب کرے۔ اب سونے کو چاندی کیجئے تو آج کل کے بھاؤ سے ۸ ماشے سونا بیشک ۱۶ تو لے  
چاندی سے کچھ زیادہ ہی کا ہے تو وہ اس ۵ تو لے چاندی سے مل کر ۲۱ تو لے چاندی سے زائد ہوگا، یہ دو نصاب  
خمس اور حاصل ہونے جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ چاندی اور بڑھی تو رو نمی کریں گے اور ۶۸ تو لے سونے ۲۴۱ تو لے چاندی  
پر ایک تو لے ۸ ماشے ۲ سرخ سونا اور ۸ تو لے ۱۰ ماشے پچھ سرخ چاندی واجب مانیں گے پچھ سرخ کے معنی رقی کے  
چار خمس، جسے تقریباً ایک رقی چاندی کہیے، یہ عام بھاؤ کے اعتبار سے ہے، اور اگر بوجہ صنعت نفس مال کے کوئی  
قیمت بڑھ گئی ہو تو اس کا حساب مالک کو معلوم ہو گا اس کے لیے وہ قاعدہ ضروریہ واجب اللفظ ہم اوپر لکھ ہی چکے  
معرض اللہ الحمد والمنة فقیر غفرلہ الملکی القدر نے بتوفیق الملکی سبحانہ و تعالیٰ ان مسائل کو ایسی شرح و تفسیر و  
بسط جلیل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ شاید ان کی نظیر کتب میں نہ ملے، امید کرتا ہوں جو شخص ان سب کو بخیر کامل  
خوب سمجھ لے وہ ہزار ہا مسائل زکوٰۃ کا حکم ایسا بیان کرے گا جیسے کوئی عالم محقق بیان کرے، جنی مسائل میں فقیر نے  
آج کل کے بعض مدعیان فقہ ہست و تحدیث بلکہ امامت فہم فقہ و حدیث کو فاحش غلطیاں کرتے دیکھا، کم علم  
آدمی جو ان تحریرات فقیر کو پہنچا جس سمجھ لے گا ان مشاہدات اللہ تعالیٰ نے تکلف صحیح و صاف ادا کرے گا، مگر

عنہ نرخ باختلاف اصناف مختلف ہوتا ہے، اگر وہاں ۸ ماشے سونا ۱۶ تو لے چاندی سے کم کا ہو تو نصاب فقہ  
میں ایک خمس کم ہو جائیگا جس کے سبب مقدار واجب سے سوا ماشہ ۱ سرخ چاندی گھٹا دیں گے ۱۲ ماشہ (م)



حاشہ ہرگز اردو عبارت جان کر اپنی فہم پر قناعت نہ کرے کہ نانک یا غور طلب بات جو آدمی کی اپنی استعداد سے دور ہو کسی زبان میں کہی ہی واضح اور کی جائے پھر نانک سے بلکہ وہی جب کہ کسی عالم کامل سے ان مسائل کو پڑھ لے تاکہ کجول اللہ تعالیٰ اس باب میں خود عالم کامل ہو جائے۔

واستغفر الله العظيم الاعظم مما جری علی  
لسان القلم وعلی الله تعالیٰ علیہ سبتنا و  
مولانا محمد السبکی الاکرم وحمیدہ وبارک  
وسلو واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم وعلیہ  
جن معدوداتہ واحکوم۔

قلم سے جو لکھا گیا اس پر عظیم و اعظم اللہ تعالیٰ سے معافی  
طلب کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں چار  
آقا و مولیٰ حضرت محمد نبی اکرم پر اور آپ کے آل و اصحاب  
پر برکتیں اور سلام بھی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا  
ہے، اور اسی کا علم کامل اتم اور مستحکم ہے۔ (تت)

مسئلہ سابعہ: صحیح لغزو زکوٰۃ معلوم ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے کم زکوٰۃ میں  
دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا نہیں؟ بیتواتوجروا۔

### الجواب

بیشک محسوب ہوا اگر اسے زکوٰۃ کی نیت ضرور ہے مقدار واجب کا صحیح معلوم ہونا شرط صحت سے نہیں،  
غایت یہ کہ ایک جزو واجب کے اوامیر میں تاخیر ہوئی اس سے نہ سبب راجع پر گناہ کسی زکوٰۃ مؤدی کی نفی صحت تو  
نہیں، وادھر بین غنی عن التبعین (مسائلہ واضح ہے مزید وضاحت کا محتاج نہیں،) پس ہر سال جتنا زکوٰۃ  
میں دیا وہ قطعاً ادا ہوا اور جو باقی رہتا گیا وہ اس پر دین ہوا حتیٰ کہ اگر کسی نصاب سے معارض ہو جائے گا تو اسی قدر  
مقدار واجب گھٹ جائے گی۔ تشریح اس کی یہ ہے کہ دین جہد یعنی بدوں میں جس کا کوئی مطالبہ کرنے والا ہو اگرچہ  
دین حقیقتہً اللہ عزوجل کا ہو، جیسے دین زکوٰۃ جس کا حق مطالبہ بادشاہ اسلام اعز اللہ عنہ کرے، انسانی کے  
حوالے اصلیت سے ہے ایسا دین جس قدر ہو گا اتنا مال مشغولی بحالت اصلیت قرار دے کر کالعدم ٹھہرے گا اور باقی  
پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بقدر نصاب ہو، مثلاً ہزار روپے پر حلالی حل ہو اور اس پر پانسو قرض ہیں تو پانسو پر زکوٰۃ  
تسے گی اور ساڑھے نو سو دین سے قراضہ نہیں کہ باقی قدر نصاب سے کم ہے۔ درمختار میں ہے:

لا زکوٰۃ علی مدیون للعبد بقدر دینہ  
خیونک الزائد ان بعد نصابہ۔

بندہ کے قرض پر قرض کی مقدار پر زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر  
قرض سے زائد نصاب کو پہنچ جائے تو پھر اس کی زکوٰۃ  
ادا کرے۔ (تت)

اُسی میں ہے :

فَارِغْ مِنْ دَيْنٍ لَهُ مُطَالِبٌ مِنْ جِهَةِ الْعِبَادِ  
سِوَا دِيَارِ اللَّهِ تَعَالَى كَزَكَاةٍ وَخُجْرَاجٍ أَوْ  
مُعَبَّدٍ أَوْ -

اس دین سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف  
سے ہے غلہ وہ اللہ کے لیے ہر مشا زکوٰۃ و خراج یا  
بندے کے لیے الخ (ت)

روالمختار میں ہے :

المطالب هنا السلطان تقديره آلات الطلب له  
في زكوة السوائيم وكذا في غيره لا يبطل  
حقه عن الاخذ به مخلصا و ايضا حقه  
فيه -

یہاں مطالبہ کرنے والا سلطان کو تسلیم کیا جائیگا کیونکہ  
چار پاریوں کی زکوٰۃ وہی طلب کر سکتا ہے اور اس طرح  
ان کے علاوہ میں اس کے لیے اخذ زکوٰۃ کا حق باطل  
نہیں ہوگا اور مخلصا اور اسس کی وضاحت اس  
میں ہے (ت)

یونہی دوسو چالیس درہم شرعی کو ایک نصاب کامل و ایک خمس ہے (دوسو درہم کی ۲۰ تو لے چاندی ہوئی اذ  
اور چالیس کی ۱۰ تو لے، ان پر پچھ درہم شرعی زکوٰۃ کے واجب، اگر مالک جملہ یا سہوا یا عذا ہر سال پانچ درہم  
دیتا گیا تو سال اول ایک درہم زکوٰۃ کا اسس پر دین رہا نہ دوسرے سال وہ گویا دوسرا آتا لیس ہی درہم کہ جمع رکھتا ہے  
کو ایک درہم مشغول ہر دین ہے تو نصاب خمس کو دوسو کے بعد چالیس کا مل تھا جاتا رہا اور اس سال صرف دوسو  
درہم کی زکوٰۃ یعنی پانچ ہی واجب ہوئے، پس وہ جب تک ایک درہم مذکور اور کرے یا سال تمام پر اسس کی  
حاجت سے فارغ ایک درہم اور جمع نہ ہو جائے جب تک اسی پر یہی پانچ درہم واجب ہوا کریں گے البتہ اولیٰ دین  
زکوٰۃ کی تاخیر سے گنہ گار ہوگا اور یہ گناہ اصرار کے بعد کبیرہ ہو جائیگا و البیاضا ذبائتہ تعالیٰ، اور اگر صورت مذکورہ میں فرضی  
کیجئے کہ وہ ہر سال ایک ہی درہم دیتا رہا تو سال اول اس پر پانچ درہم زکوٰۃ کے دین رہے، سال دوم میں گویا صرف  
دو سو پینتیس جمع ہیں اس سال وہی پانچ ہوئے اور دیا ایک ہی، قراب چادلوں و قرض ہو کر نو درہم دین ہوئے تیسرے  
سال تیرہ، چوتھے سال سترو، یونہی ہر سال دین زکوٰۃ میں چار چار بڑھتے جاتے گئے اور واجب وہی پانچ پانچ

عے یس ای آمدنی سے دیتا رہا اور جمع اُسی قدر قائم رہی نہ کم ہوئی نہ زائد ۱۲ منہ دم،

ہوتے رہیں گے کہ دوستو سے دوسو انا لیس تک پانچ سو درم ہیں، جب سال درم میں اکتالیس درم دین ہو جائیں گے تو گیارہویں سال اس پر نہ کوئی نہ ہوگی کہ جمع صرف ایک سو سنانو سے ٹھہریں گے کہ نصاب سے کم میں سال یا زودم بھی اگر اس نے ایک درم حسب دستور دے دیا تو پھر پانچ درم واجب ہر جائیں گے کہ اب دین میں صرف چالیس درم ہے اور دوسو پورے جمع قرار پائے وہی ذرا القیاس۔ غرض میں کم دینے والا اس نفیس حساب کو خوب سمجھ کر جتنا دین اس کے ذمے نکلیں لی غور ادا کرے۔ رد المحتار میں ہے،

تو کان لہ نصیب حال علیہ حواکن ولہ یزکیہ  
فیہما لا شکوۃ علیہ فی المولث فی بے و اللہ  
تعالی اعلم۔

اگر کسی کے پاس ایک ہی نصیب ہے جس پر ۲ سال گزرتے  
ملا نہ اس نے ان میں زکوۃ نہیں دی تو اب دوسرے  
سال میں اس پر زکوۃ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم



خیال کہ اس وقت اگر سو روپیہ میں سے ڈھائی روپے مکمل ماٹے میں اٹھا دیں گے تو آئندہ بال بچے کیا کھائیں گے، محض شیطانی دوسرے سبب۔ زکوٰۃ سے اگر برکت بھی ملتی تو ڈھائی سو روپیہ سو میں سے کم ہو جاتا ورق چھیننا، آئندہ سال اگر مال بڑھ گیا کہ سال بھر کا بال بچوں سب کا خرچ ہوا اور وہ سو روپیہ بدستور رکھے رہے جب تو اس دوسرے کا جھوٹ ہونا غلطیہ ظاہر ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کھانے پینے کی حاجت پڑی یہاں تک کہ نصاب سے کم رہ گیا تو اب آپ سے کوئی زکوٰۃ نہ مانگے گا مگر بال بچوں کی فکر اگلے سال کے لیے کیا ہوگی، وہ جو جمع تھے کھانے پینے میں اٹھ گئے اور اب زکوٰۃ بھی نہیں جس کے سوا الزام و حرد، آگے کیونکر چیر گئے، ایسی گزریاں شیطان سکھاتا ہے، عورت کا مہر جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوتا ہے اور مہر بھراہ کا خیال تک نہیں آتا اسے زکوٰۃ نہ دینے کا جیل نہ بنانا چاہئے۔ وہو تعالیٰ اعلم

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ م برس برس ہوئے جو میں ۱۲ تولے ۶ ماشے سونے اور ۵۰ بھر چاندی کا ایک ٹوٹی، چاندی تو ۵۰ برس تک بدستور رہی، گیا دسویں سال خرچ ہو گئی، اور سونا دو برس تک اُسی قدر رو کو تیسرے سال پانچ تولے خرچ ہو گیا کہ سال تمام میں صرف ۸ تولے ۶ ماشے تھا پانچویں سال ڈھائی تولے اور خرچ ہوا کہ سال تمام میں صرف ۶ تولے تھا اور وہی باقیس برس تک رہا، پھر وہ بھی اپنی دفتر کو ہر کر دیا، جن برسوں تک وہ چاندی صیغہ پاس تھی بلکہ اس کے بعد بھی سونے کا بچا دیکھتے تو لڑ بڑا اور چاندی روپیہ کی روپیہ بھر، اس صورت میں مجھ پر زکوٰۃ کس قدر واجب ہے؟ بیٹنوا توجہ فرما۔

### الجواب

ظاہر ہے کہ

سال اول میں سونا بقدر نصاب بلکہ زائد ہوا اور چاندی نصاب تک بھی نہ پہنچی تو اُسی کے سونے سے قیمتاً ضم کریں گے، اُس وقت کے نرخ سے ۵۰ کا ۲ تولے ۱۱ ماشے ۴ سرخ سونا ہوا تو گویا اُس سال ۱۶ تولے ۶ ماشے ۴ سرخ سونا تھا جس میں ۱۵ تولے دو نصاب کامل ہیں اُن پر واجب ۴ ماشے ۴ سرخ سونا اور ڈیڑھ تولے نصاب خمس ہے جس پر واجب ۲ ۱/۲ سرخ، کل واجب ۴ ماشے ۶ ۱/۲ سرخ، باقی ایک ماشہ ۴ سرخ مغفورا۔

سال دوم بعد اخراج دین زکوٰۃ گویا ۱۶ تولے ۱۱ ماشے ۴ سرخ سونا تھا جس میں دو نصاب کامل کا واجب ۴ ماشے ۴ سرخ، باقی ایک تولے ۱۱ ماشے ۴ سرخ، مجموعہ واجب ۹ ماشے ۳ ۱/۲ سرخ۔

سال سوم صرف ۸ تولے ۶ ماشے سونا تھا کہ بعد ضم فقہاء تولے ۶ ماشے ۴ سرخ ہوا اس سے مجموعہ واجب ۱۰ ماشے ۱۰ تولے ۱۰ سرخ سونا کا کہ ایک نصاب کامل ہے واجب ۲ ماشے ۲ سرخ اور دو نصاب خمس واجب ۶ ۱/۲ سرخ، کل واجب ۲ ماشے ۱۰ ۱/۲ سرخ، باقی ۱۰ تولے سے جزا نہ تھا غفروا۔ کل واجبات ایک تولے ۴ ۱/۲ سرخ۔

سال چہارم بھی اتنا ہی سونا بھی ۱۱ تولے ۷ ماشے ۶ سرخ ۱۰ تولے ۶ ماشے ۱ سرخ  
بچا کر اس پر بھی وہی نصاب کامل دو نصاب غنیمت کا ۳ ماشہ ۱ سرخ واجب ہوا، زیادہ کی ریتیاں غنیمت ہیں، کل  
واجبات ایک تولہ ۳ ماشہ ۶ سرخ۔

سال پنجم صرف ۶ تولے سونا تھا کہ بعد اخراج واجبات ہم تولہ ۸ ماشہ ۲ سرخ رہا، یہ بھی نصاب نہیں اور ادھر  
چاندی بھی نصاب نہیں، اب اگر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو اس کی قیمت غنیمت ہو کر مائیسہ ۳۰ ک چاندی ٹھہرتی  
ہے جس میں دو نصاب کامل مائیسہ ۳۰ ایک نصاب غنیمت لکھ ۳۰ ۲ ۱ پائی، کل مائیسہ ۳۰ ۲ ۱ پائی،  
باقی ۱۱ ۲ ۱ پائی غنیمت، اور اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۳ تولے ۱ ماشہ ۴ سرخ سونا مل کر کل سونا، تولہ  
۶ ماشہ ۶ سرخ قرار پاتا ہے جس میں صرف ایک نصاب کامل، باقی ۴ ماشے ۶ سرخ سونا صاف رہے گا۔ ظاہر  
ہے کہ ہم اسی غنیمت سے نہیں زیادہ ہے تو اس صورت میں نفع فقرا، چاندی ہی کرنے میں ہے لہذا وہی کریں گے اور  
۲ تولہ ۱۰ ماشہ ۵ سرخ چاندی واجب مانیں گے۔

سال ششم سونا وہی ہم تولہ ۸ ماشہ ۲ سرخ ہے مگر چاندی پورہ ہی سال پنجم گھٹ گئی ص ۵ ک چاندی کا وزن  
۶ تولے ۱۰ ماشے ۴ سرخ ہے جس سے واجب سال پنجم گھٹ کر ۴ تولے ۱۱ ماشے ۶ پچ سرخ چاندی بچی۔ کل  
کو چاندی کرتے ہیں تو سونے کے مائیسہ ۳۰ روپیہ کے، ۴ تولے ۲ ماشے ۶ سرخ چاندی مل کر کل چاندی ۱۱ ۴ تولے  
۳ ماشے ۴ پچ سرخ ہوتی ہے جس میں ۱۰ تولے کے صرف دو نصاب کامل، باقی ۹ تولے ۲ ماشے ۴ پچ سرخ  
غنیمت ہے گی، اور کل کو سونا کرتے ہیں تو ۴ تولے ۱۱ ماشے ۶ پچ سرخ چاندی کا سونا ۲ تولے ۱۱ ماشے ۱۳ سرخ ملا کر  
کل سونا، تولے ۷ ماشے ۱۳ سرخ ہوا جس میں ۷ پچ تولے نصاب کامل اور صرف ایک ماشہ ۳ سرخ غنیمت بچا،  
پُر ظاہر ہے کہ یہ غنیمت غنیمت سے بہت کم ہے لہذا اس سال سونا ہی کریں گے اور ۲ ماشہ ۲ سرخ ملا واجب مانیں گے  
کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشہ ۶ پچ، فضلہ ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ۔

سال ہفتم چاندی تو وہی ۴ تولے ۱۱ ماشے ۶ پچ سرخ رہی مگر سونا صرف ۴ تولے ۶ ماشے رہا کہ واجب سال  
ششم نکل گیا جس کا ۶ تولے ۶ ماشے چاندی، تو چاندی کرنے میں کل فضلہ ۱۱ تولے ۵ ماشے ۶ پچ سرخ جس میں  
وہی دو نصاب کامل نکل کر ۶ تولے ۵ ماشے ۶ پچ سرخ غنیمت ہو گی اور سونا کرنے میں کل ذہب، ۴ تولے ۵ ماشے  
۱۳ سرخ ہوا ہے کہ نصاب سے بھی گھٹ کر سب غنیمت ہوا جاتا ہے، لہذا اس سال سب چاندی ہی کریں گے اور  
وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ سیم واجب مانیں گے، اب کل واجبات ذہب وہی ایک تولہ ۶ ماشہ ۶ پچ، اور  
فضلہ ۲ تولے ۹ ماشے ۲ سرخ۔

سال ہشتم سونا وہی ۴ تولے ۶ ماشے اور چاندی ۱۱ تولے ایک ماشہ ۳ سرخ رہی کہ واجب سال ہفتم

خارج ہو گیا، ظاہر ہے کہ اب کبھی سونا نہیں کر سکے کہ جب سال بہت کم چاندی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹا سرخ اس سے زائد تھی وہ اس سے مل کر تو نصاب ذہب نہ بناتی تھی اب اتنی گھٹ کر کس طرح نصاب بنا سکے گی، لہذا اس سونے کے وہی ۶ تولے ۶ ماشے چاندی ۱۰ تولے ۸ ماشے ۱ چٹا سرخ ملی، اس میں بھی ۱۰۵ تولے پر وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹا سرخ سیم واجب ہوئی، باقی صفات، وہی کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے نصفہ تولے ۷ ماشے ۷ چٹا سرخ۔

**سال نہم** واجب سال ہیشتم گھٹ کر سیم ذہب کل چاندی ۱۰۵ تولے ۸ ماشے ۴ چٹا سرخ کچی جس پر تولوں کے، تولے کی کسری غور کر واجب نہ کر لازم آیا، کل واجبات ذہب بدستور نصفہ ۱۱ تولے ۶ ماشے ۴ چٹا سرخ۔  
**سال دہم** واجب سال نہم گھٹ کر کل چاندی ۱۰۲ تولے ۹ ماشے ۷ چٹا سرخ کچی، اب دوسرا نصاب کامل نہ ہو گا صرف ایک نصاب کامل اور پھر نصاب خمس میں جن پر واجب ۲ تولے ۷ ماشے ۲ سرخ، کل واجبات ذہب بدستور نصفہ ۴ تولے ۲ ماشے ۷ چٹا سرخ۔

**سال یازدہم** میں چاندی نہ رہی اور سونا کہ باقی رہا قابل نصاب نہیں، لہذا اس سال کے بعد آج تک کچھ واجب نہ ہوا اور کل مطالبہ سونہ ڈیڑھ تولہ، چاندی ۱۳ تولے ۲ ماشے ۷ چٹا سرخ لازم آیا۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم  
**مسئلہ** از مفتی کج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ ایک لکھ سرائے مرسلہ محمد رابح صاحب قادری و دیگر مکان مفتی کج  
۲۷ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ

نزدیک بیوی ہندہ صاحب نصاب ہے اور مال از قسم زیورات ہے جو خاص ہندہ کی ملکیت ہے یعنی وہ اپنے بچے سے لائی ہے نہ اس کو ہدایت ادا ہے نہ زکوٰۃ کی کرتا ہے مگر اس کی بیعت قبول میں ہیں آتی ہے تو یہ فرمائیے کہ شوہر سے اس کے حصص پر مواخذہ ہے یا نہیں اور اس کی طرف سے درانی لیکر اس کی آمدنی وجہ کفالت سے بیش نہیں ادا ہے زکوٰۃ کا مکلف شرعاً ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس عورت پر زجر اور فہمائش کی ضرورت ہو تو کس حد تک، اور اگر نزدیک نے اپنے روپیہ سے کچھ ریور جو اگر ہندہ کو دیا ہو تو اس کی زیور پر کیا حکم ہے؟

### الجواب

زیور کہ ملک زن ہے اس کی زکوٰۃ ذمہ شوہر پر نہیں اگرچہ اموال کثیرہ رکھتا ہو، نہ اس کے نہ دینے کا اس پر کچھ وبال لاتر نہ از زکوٰۃ و زراعتی (کوئی بوجہ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجہ اٹھائیگی۔ ت)

اس پر فقیر و یدایت اور بقدر مناسب تنبیہ و تاکید جس کی حالت اختلاف حالات مرد و زن سے مختلف ہوتی ہے (لائق ہے تو نفس کو دھلیکھ مارا) (اپنے آپ اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ ت) اور وہ زید کہ عورت کو دیا اور اس کی ملک کر دیا اُس پر بھی یہی حکم ہے اور اگر ملک نہ کیا بلکہ اپنی ہی ملک میں رکھا اور عورت کو صرف پہننے کو دیا تو بیشک اس کی زکوٰۃ مرد کے قدر ہے جبکہ خود یا دوسرے مال سے مل کر قدر لصاب فاصل من الحاجۃ لا صلیہ ہو۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲ مسئلہ عبد الصبور صاحب سوداگر ۶ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

ایک شخص نے ایک ہزار روپے کسی روزگار میں لٹکائے، بعد سال ختم ہونے کے اُس کے پاس مال دو سو روپیہ کار با اور قرض میں پانچ سو روپیہ رہا اور نقد میں چار سو روپیہ منافع ایک سو کے رہا، آیا مکمل گیارہ سو روپیہ کی زکوٰۃ نکالی جائے یا کمس نقد کی؟

### الجواب

سال تمام پر مکمل گیارہ سو کی زکوٰۃ واجب ہے مگر چار سو نقد اور دو سو کا مال ان کی زکوٰۃ فی الحال واجب ہے اور پانچ سو کہ قرض میں پھیل ہوا ہے جب اس میں سے بقدر گیارہ روپے تین آئے ۲ ۱/۲ پائی کے وصول ہوتا جائے اُس کا چالیسواں حصہ ادا کرتا رہے اور اگر فی الحال سب کی زکوٰۃ دسہ دسہ تو آئندہ کے بار بار محاسبہ سے نجات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ از شہر مستور غنشی شرکت علی صاحب مورچہ ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ حساب قیمت کا جس وقت زیور بنایا تھا وہ رہے گایا نریخ بازار جو بروقت دینے زکوٰۃ کے ہے۔ جیز اتو جروا۔

### الجواب

سونے کے عوض سونا، چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جاتے جب تو نریخ کی کوئی حاجت ہی نہیں، وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نریخ کی ضرورت ہوگی، نریخ نہ ہونے کے وقت کا معتبر ہونہ وقت ادا کا، اگر ادا سال تمام کے پہلے یا بعد ہو جس وقت یہ مالک لصاب ہوا تھا وہ ماہ عربی و تاریخ وقت جب جو دکریں گے اس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا اسس وقت کا نریخ یا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



**مسئلہ ۲۲** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس تخمیناً ۵۲ تولے بھرا شدہ زیور طلائی موجود ہے اور علاوہ اس کے تخمیناً ۵۱ تولے زیور نقرئی و ۲ تولے زیور طلائی بالعرض بیع سے رہی یہ کہ دین ہے اور عس روپے نقد بھی موجود ہیں اور مال تجارت میں کہ جو فروخت سے باقی رہ گیا ہے وہ تخمیناً  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  کا ہے تو اس میں زکوٰۃ کس طور سے ادا کی جائے گی۔

### الجواب

انتا زیور رہی ہے اس کے دو حصے ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ اتنا زیور دوسرے شخص کا اس کے پاس ہے پر دین ہے، دوسرے یہ کہ اتنا زیور اس کا دوسرے کے پاس ہے پر دین ہے، پہلی صورت میں وہ زیور اس کا نہیں اس کی زکوٰۃ، سس پر نہیں ہو سکتی، بلکہ اُس چھپن پر زکوٰۃ ہوگی جو اس نے اُس دین کو فرض دے چکی اور اُس نقد پر اس کے پاس مال زکوٰۃ پر ہوا دواشے سونا ۵۲ تولے چاندی اور عس روپیہ اور مال تجارت ۱۰۲ ماشے سونا ہونے کا نصاب نہیں اسے بھی چاندی میں شامل کیا جائے گا اگر لکھتے تولے کا ہے تو چار روپے اس کے پڑیں گے اور ۵۲ تولے ۱۰۲ ماشے وزن کے عس ہونے تو کل مال مال  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  بھر چاندی ہوا، جس میں چار نصاب کامل مال  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  ہیں اور چار نصاب  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  پائی اُس پر واجب ۶ تولے ۳ ماشے ۴۰ رقی چاندی ہوتی باقی عس ہے، دوسری صورت میں وہ زیور اسی کا ہے مگر اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں جب تک وہ قبضہ مرتب میں رہے، اس نقد پر پئی اگمال اس کے پاس مال زکوٰۃ پر ہوا دواشے سونا ۵۲ تولے اور چھ ماشے چاندی اور مال  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  نقد مال تجارت جس میں سے عس دین کے کل کر ایک سو روپیہ بانا آنے رہے، سونا چار روپے کا ہو تو کل مال  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  ہونے عس میں دوا نصاب کامل مال  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  ہیں اور چار نصاب  $\frac{۱۱}{۱۰۰}$  پائی، اُس پر واجب ۳ تولے ۸ ماشے ۴۰ رقی چاندی ہوتی، باقی عس ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۲۳** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادا نے زکوٰۃ کے واسطے چاندی کا نصاب کس قدر روپیہ یا کس قدر وزن ہے اور ایسے ہی سونے کا کس قدر ہے؟ رانی کھیت میں چند دنوں سے ایک عالم و اعظ دار ہیں انہوں نے وعظ میں فرمایا کہ پانچ کم دو سو پر زکوٰۃ فرض نہیں، جس وقت دوسرو پے پور سے ہو جائیں اور ایک سال اُن پر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ دینا فرض ہوگی اور روپیہ دینا اُن وقت گورنمنٹ انکلیشیہ کا جس کا وزن سوا گیارہ ماشے ہے۔ بینو اتوجروا

### الجواب

اللهم هداية الحق والصواب (اسے اللہ حق اور صواب کی ہدایت عطا فرما۔ ت) چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے جس کے سترہ رائج سے چھپن روپے ہوتے، اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے۔

درختار میں ہے :

نصاب الذہب عشرون مثقالاً والفضة  
عاشراً درهم كل عشرة دراهم وزن مبعوث  
مثقل یلے

سونے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دوسو درہم  
جس سے ہر کٹس درہم کا وزن سات مثقال  
ہو سکے (ت)

مثقال ساڑھے چار ماشے ہے تو درہم کہ اس کا  $\frac{1}{2}$  ہے تین ماشے ایک رتی اور پانچواں حصہ رتی کا  
ہوا۔ کشف الغطاء میں ہے :

مثقال بیست قیراط و قیراط ایک جبر و چار نحس  
جبر و جبر کہ از ابزاری سرخ و مسند ہستم حصہ ماشہ است  
پس مثقالی چار و نیم ماشہ باشد یعنی

مثقال بیس قیراط اور قیراط ایک رتی اور رتی کے نحس  
کی چوتھائی ہوتا ہے ، رتی جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا  
ہے ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے ، تو ایک مثقال  
ساڑھے چار ماشے کا ہوگا۔ (ت)

جو امر الاغلاطی میں ہے :

الدرهم الشرعي خمس وعشرون حبة و  
لخمس حبة یلے

یعنی درہم شرعی پچیس رتی اور پانچواں حصہ رتی کا  
ہے ۔

اب حساب سے واضح ہو سکتا ہے کہ دوسو درہم نصاب فضہ کے ۵۲ تو لے ۹ ماشے اور بیس مثقال نصاب  
ذہب کے ، تو لے ۹ ماشے ہوئے اور یہاں کا روپیہ کہ ۱۱ ماشہ ہے اس سے جسے روپے دوسو درہم کے  
برابر ہوئے ، یہی درہم معین متون ذہب و عارشرہ و فتاویٰ میں ہے ، رد المحتار میں فرمایا :  
علیہ البجم الفقیر و الجمہود اکثر و اطباق  
کتب المتقدیمین و المتأخرین یلے

جم غیر اور جمہور اسی پر ہیں اور کتب متقدیمین و متأخرین  
کا اسی پ اتفاق ہے۔ (ت)

تو اس کے خلاف پر عمل جائز نہیں ، حقوق الدریہ و غیرہ کتب کثیرہ میں ہے ، العمل بہ علیہ الاکثر (عمل اسی پر ہوگا)

۱۳۴/۱	مطبع محتبائی دہلی	کتاب الزکوۃ	۱۷۴ درختار
۶۸ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل در احکام دعا و صدقہ	۱۷۵ کشف الغطاء
۴۴ ص	غیر مطبوعہ قلی نسخہ	کتاب الزکوۃ	۱۷۶ جو امر الاغلاطی
۲۲/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۱۷۷ رد المحتار
۱۶۶/۱	"	"	۱۷۸

جس پر اکثریت ہو۔ ت، فقیر نے اپنی تعلقات حاشیہ شامی میں لکھا،

اقول ویظهر للعبد لصیغ انہ الاوجه  
فان الشرع المظهر انما اعتبر النصاب تحدیدا  
لغنی یوجب الزکوة والغنی بالمعایة النامية  
دون العدد فمن ملک مائة ساوت مائتی  
درهم فقد ساوی الغنی الشوکی فی  
الموجب اسأیت لو تصور غنی فی بلد درهم  
یساوی فی النوزل مائتی درهم ولم یوجب  
علیه الا بعد ما ینالک مائتین من هذا  
کان حاصله ان من ملک فی المصر مثلاً  
هذا القدر من الفضة کان عسماً قد انعقد  
علیه النصاب ومن ملک فی ذلک البلد  
قریباً من مائتین امثال تلك الفضة ینكون  
فقیراً لا یخاطب بالزکوة بل یحصل له  
اخذ الزکوة فیقول ان من ملک قد مر  
رہیة یا صرة الشرع یا من یعطى من  
رہیتہ لمن ینالک مائتی رہیة الا واحدة  
مسداً لخلقة فانه لقله ماله فقیر وهذا  
عنی هذا، ما لا یقبل العقل فافهم، والله  
اعلم ما کتبتہ۔

اقول اس صیغ ضعیفہ پر واضح ہوا ہے کہ یہی حق ہے  
کیونکہ شریعت مہر و سنے فنا کی حد بندی کرتے ہوئے ایسے  
نصاب کا اعتبار کیا ہے جو زکوٰۃ کے وجوب کا سبب ہو  
اور غنا مالیت نامیہ کی وجہ سے ہے نہ کہ تعداد کی وجہ  
سے پس جو شخص ایسے سو کا مالک ہو جو دو سو درہم کے  
برابر ہے تو وہ واجب میں غنمہ شرعی کے برابر ٹھہرے۔  
بتائیے اگر کسی شہر میں ایک ایسا درہم رواج پائے جس کا  
وزن دو سو درہم کے برابر ہو، تو کیا اس پر زکوٰۃ صرف  
اس صورت میں واجب ہوگی جب وہ اس درہم جیسے  
دو سو درہم کا مالک بنے، تو حاصل یہ ہوگا کہ کوئی عرب  
دو سو درہم کے برابر چاندی کا مالک بن جائے تو اس پر  
زکوٰۃ واجب ہو جائے گی کیونکہ وہ نصاب کا مالک ہو کر  
غنی ہو گیا، اور جو شخص اس بھاری درہم واسے شہر میں  
اس چاندی کے دوسرے کے قریب کا مالک بنے وہ  
فقیر ہے اور نصاب کا مالک نہ ہونے پر زکوٰۃ لے سکے  
تو تو یہ حد کے اعتبار سے بات یوں ہوئی کہ جو شخص  
ایک روپے کی مقدار کا مالک ہو اسے شریعت حکم نے ہی  
ہے کہ وہ اپنے ایک روپے سے اس شخص کو زکوٰۃ لے  
جو ایک سو دو سو روپے کا مالک ہے تاکہ اس کی حاجت

پوری ہو سکے کیونکہ یہ قلت مال کی وجہ سے فقیر ہے اور ایک روپے والا غنی ہے، اور یہ ایسی چیز ہے جسے عقل قبول  
نہیں کرتی، وغیرہ کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم دست

۴ ربیع الاول شریف ۱۳۲۷ھ

میرزا محمد ازادہ کچہری کلکٹری سرسہ مولوی وحی علی صاحب

ما قولکم من حکمہ اللہ تعالیٰ فی ہاتین الصائتین (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے ان دو مسئلوں میں)

۱۳۸/۲

طبع مبارک پور (بھارت)

باب زکوٰۃ المال

سے جدا ہوتا ہے

آپ کا کیا ارشاد ہے۔ ت۔ ۱۰

(۱) زید اس وقت ۸ تولے ۶ ماشے زیر طہائی اور ۹ تولے ۹ ماشے زیر فقری کا مالک ہے۔

(۲) عمرو سو تولے چھ ماشے زیر طہائی اور ۱۵ تولے ۲ ماشے زیر فقری کا مالک ہے، دونوں کو کس قدر

زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے امستفتی عبدالودود

بحسب خواہد مند برتھم حنفیہ میں نے اس کو یوں نکالا ہے :

(۱) ۸ تولے ۶ ماشے جس میں سے ۷ تولے نصاب سونے کے بعد خمس ڈیڑھ تولے تک نہیں پہنچا لہذا ۲ ماشے

۲ رقی واجب الادا زکوٰۃ ہوئی اور ایک تولہ غنہ ہوا، ۹ تولے ۶ ماشے میں ایک نصاب چاندی ۵ تولے اور ۲ خمس

۲ تولے مکمل ۲ تولے پر ایک تولہ ۱۰ ماشے ۲ رقی واجب الادا اور ۹ تولے چاندی غنہ ہوئی، اب دولہ غنہ بمال

انبع للغنہ ایک تولہ سونے کی ۳ تولے ۶ ماشے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ سال برابر

معیار روپے کے اور معیار کی چاندی معیار، پس معیار چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نرخ

مال برابر ہے معیار روپے کے اور معیار روپے کی چاندی معیار پس معیار چاندی میں ۹ تولے چاندی جو

غنہ تھی شامل کی گئی تو اس تولے ۹ ماشے ہوئی جس میں ۶ ماشے کم چار خمس ہیں :

(۲) پورے چار خمس کا ربع عشر ۱۲ ماشے ۳ چھ شرع لیے جو ایک تولہ ۱۰ ماشے چھ واجب پر بڑھائے تو

۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ شرع واجب الادا ہوا۔

(ب) اگر تین نصاب خمس ۳۱ تولے اضافہ کیا جائے تو ۹ ماشے ۳ چھ اضافہ ہوا اور دسٹس تولے پھر فاضل ہوگا

اور ۲ تولے ۶ ماشے ۳ رقی واجب ہوگا، اگر یہ حساب صحیح ہے تو کوئی سہ اختیار کیا جائے، الف یا ب ؟

(۲) عمرو والے معاملہ میں اسی طریقہ سے ۱۶ تولے سونے میں ۲ نصاب ۵ تولے اور ایک خمس ۱ تولہ ہے تو

دو نصاب کے ۳ ماشے ۳ شرع اور خمس کا ۲ چھ، کل ۹ ماشے ۲ شرع واجب الادا ہوتا ہے اور غنہ کچھ نہیں،

اور ۱۵ تولے ۲ ماشے چاندی میں ۳ نصاب ۲۱ تولے اور تین خمس ۳۱ تولے مجرا ہر کر ۹ تولے ۹ ماشے غنہ تہا

ہے اور ۹ نصاب کے ۵ تولے ۲ ماشے اور تین خمس کا ربع عشر ۹ ماشے ۳ شرع بچیں، ۹ تولے ۲ شرع واجب الادا

ہوتا ہے اب ایک جانب غنہ نہیں اور دوسری جانب ہے اس صورت میں ۹ تولے ۹ ماشے غنہ کو چھوڑ دیا جائے یا اس کو

سونا کیا جائے، اگر سونا کیا جائے تو اس کے خمس کا ربع عشر لے کر ۹ ماشے ۲ شرع اضافہ کیا جائے یا کیا، بیسوا

توجہ ہوا۔

## الجواب

زکوٰۃ عمرو کا حساب صحیح ہے مگر ۹ تولے ۹ ماشے چاندی جبکہ سونا کرنے سے ۱ تولہ سونے کی قدر نہ ہو تو اسے

نصاب ذہب میں ملانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ صورت مذکورہ میں وہ مطلقاً عفو رہے گی، ہاں اگر اپنی صنعت کی وجہ سے اس مقدار تک پہنچ جائے یا رتبہ جائے تو جتنے نصاب ذہب اس میں پیدا ہوں گے ان کا ربع عشر زکوٰۃ ذہب پر زیادہ کر دیا جائے گا باقی جو خمس کامل سے کم رہا چھوڑ دیا جائے گا، حساب زکوٰۃ زید میں تین سو روپے واقع ہوئے ۱

(۱) تولہ بھر سونا اگر اپنی نوع میں محفوظ جبکہ نرخ حال سے پچیس روپے کا ہے تو اسے پچیس ہی روپیہ بھر چاندی قرار دیں جس کی تینس آٹھ تولے پانچ ماٹھے دو رقی چاندی ہوتی کہ روپیہ سو اگیارہ ماٹھے کا ہے نیز کہ تولہ بھر سونے کی قیمت ۵۵ روپیہ کے پچران حصہ روپے کی چاندی خریدی اور ۴۴ تولے چاندی قرار دیں قیمت سکے ہی سے لگائی جاتی ہے نہ کہ پتھر یا اینٹ سے۔ فتح القدر میں ہے ۱

لتقویم فی حق اللہ تعالیٰ یعتبر بالثقیوم فی حق العباد متی قوما لہ ذنوب اذ لستہم لثقیوم بالعد الغائب کذا ہذا۔  
اللہ تعالیٰ کے حق میں قیمت لگالے کا اعتبار اسی طرح ہوگا جو بندوں کے حق میں مفید ہو جب ہم کسی مغضوب یا ہلاک شدہ چیز کی قیمت لگائیں گے تو نقد غالب سے لگائیں گے، اسی طرح یہ ہے۔ (دست)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے ۱  
یقوم بالمضروبة کذا فی التبیین ۱  
مضروب سے قیمت لگائی جائے گی، جیسا کہ تبیین میں ہے۔ (دست)

پس مقدار مذکور ۶ تولے عطر نسیم میں ملانے سے ۲۹ تولے ۵ ماٹھے ۲ رقی چاندی ہوتی جس میں صرف ۲ خمس ہیں جس پر ۶ ماٹھے ۲ سرخ اور واجب ہو کر کل واجب ذمہ زید سونا ۲ ماٹھے ۲ سرخ چاندی ۲ تولے ہونٹے ۲ گنگ سرخ۔

(۲) ۲۵ روپوں کے پھر ۴ تولے چاندی اگر کی جائے تو ۶ تولے عطر سے مل کر ۲۳ تولے ہوتی ذکر اس ۱۲ یہ لغزش قلم تھی۔

(۳) اگر بالفرض ۴ تولے اور ملاتے اور حاصل بھی ۴۱ ہی تولے ہوتا تو حساب اب متعین تھا العت کی طرف کوئی راہ نہ تھی کہ جو خمس سے پاؤں بھر بھی کم ہے وہ خمس کامل ہرگز نہ مانا جائے گا، یہ ہمیشہ یاد رکھی جائے اور خاتمہ اولے خوب سمجھ لیا جائے کہ حقیر کا ضابطہ جو کچھ تنفیہ میں چھپا اس میں اس کی صاف تصدیق کی گئی تھی اس کا جاننا اس کے

ضوابط کے اجرا پر معین ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 مسئلہ ۲۱۲ از شہر ملک پور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فریدی پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں:

(۱) زکوٰۃ زید غلامی و نقرتی پر کس حساب سے دی جائے، آیا قیمت خرید پر یا جو قیمت اس کی خرید کرنے سے  
 ملتی ہے؟

(۲) زید نقد پر زکوٰۃ عید سیکڑہ سے یا اس سے کم دینا؟

(۳) زکوٰۃ کن کن اشیاء پر واجب ہے؟

(۴) صدقہ فطر زکوٰۃ والدین کی جانب سے اولاد اور اولاد کی جانب سے والدین جبکہ خود دو فرش یک جا ہو  
 دسے سکتے ہیں؟

### الجواب

(۱) سال تمام پر بازار کے بہاد سے جو قیمت ہو اس کا لحاظ ہوگا، اگر مختلف جنس سے زکوٰۃ دینا چاہیں مثلاً سونے  
 کی زکوٰۃ میں چاندی، ورنہ سونے چاندی کی خود اپنی جنس سے زکوٰۃ دیں تو وزن کا اعتبار ہے قیمت کا کچھ  
 لحاظ نہیں۔

(۲) صاحبین کا یہی مذہب ہے اور اس میں فقیر کا نفع زیادہ ہے اور دینے والے کو بھی حساب کی آسانی ہے۔

(۳) سونا چاندی اور مال تجارت اور چرائی پر چھوٹے ہوتے جانور۔

(۴) خود فرش یکجا ہو یا ان میں ۱۰ سوے کی طرف سے کوئی فرض و واجب مالی ادا کرنے کے لیے اس کی اجازت  
 کی حاجت ہے، اگر بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر یا اس کی زکوٰۃ ماں باپ نے اپنے مال سے ادا کر دی  
 یا ماں باپ کی طرف سے اولاد نے اور اصل جس پر حکم ہے اس کی اجازت نہ ہوئی تو ادا نہ ہوگی واللہ تعالیٰ  
 اعلم وعلیہ جمل مجدۃ اتم واحکم۔

مسئلہ ۲۱۳ ایک شخص کے پاس گیارہ تولے سونا اور دوسیر چاندی ہے تو اس کو کس قدر زکوٰۃ دینا چاہئے،  
 یعنی ان دونوں کی مقدار تحریر فرمائیے کہ اس قدر سونے کی زکوٰۃ کے روپے ہوں اور اس قدر چاندی کی زکوٰۃ  
 کے۔ بیڑا تو ہر دو

### الجواب

ایک بات سمجھئے، چاندی کا ٹھیک وزن کتنا ہے، صاحبین علیہما الرضوان کے مذہب پر تو حساب سب اتنا  
 ہے تین ماہ سے دو تہی ۳ ۱/۲ چاول بھر سونا اور پانچ روپے بھر چاندی دسے۔ اگر امام اعظم علیہم الرضوان کے مذہب

پر چاہیں تو تیس دن سال تمام ہوا اس دن وہ سونا اور چاندی جو اس کے پاس ہیں بازار کے بھاد میں کس نرخ کے تھے اس کے معلوم ہونے پر حسب موقوف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۳۳** مسئلہ سید اویب علی صاحب ساکن بریلی محلہ بہاری پور کا سحر زید بشوق زیارت حرمی، طیبین کچھ پس انداز کرتا تھا ہے، اس طرح پر اب وہ صاحب نصاب عرصہ ڈیڑھ سال سے ہو گیا تو اس کو صدقہ فطر و زکوٰۃ قربانی حید الاضعی کرنا چاہئے یا نہیں، مینواتر جردا۔

### الجواب

اس پر زکوٰۃ فرض ہے اور صدقہ و قربانی واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۳۴** از خواجہ قطب ۲۷ ذی القعدة الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا کہتے ہیں مٹائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس انیس اشرفیاں ہے پوری وزنی ۷ تولد ۵ ماشہ اور چار اشرفیاں انگریزی وزنی ۳ تولد ۹ ماشہ جلد ۱۲۳ اشرفیاں وزنی ۲۱ تولد ۲ ماشہ ہیں اور پچیس سال سے اس نے زکوٰۃ نہ دی اور ان کے سوا اور کوئی مال زکوٰۃ ز اس کے پاس تھا نہ ہے، تو اس صورت میں اس پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے۔ مینواتر جردا۔

### الجواب

۹ تولد ۷ ماشے ایک رقی ۳ چادری سونا اور ایک چادری کے چار غنس چ، تفصیل یہ ہے کہ نصاب ذہب ۷ تولد ۷ ماشے ہے، واجب ۲ ماشے ۲ سرخ، اور غنس نصاب ایک تولد ۶ ماشے واجب ۳ سرخ، غنس نصاب سے زائد جو بچے معاف ہے، ہر سال گزشتہ کی زکوٰۃ سال آئندہ دی ہو کر اس قدر مال کم ہوتا جائیگا یہاں تک کہ اگر دین زکوٰۃ جمع ہوتے ہوتے باقی مال نصاب سے کم رہ جائے تو اب کچھ تازہ واجب نہ ہو گا، واجب مجموعہ سنین گزشتہ معلوم کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جو کچھ سال اخیر میں بعد منہائی دین زکوٰۃ باقی ہے اسے اصل مال اول سے تفریق کر کے باقی میں اس اخیر کا واجب جوڑ دیں حاصل جمع برسوں کا مجموعہ واجبات ہو گا۔

طریقہ استخراج اس جدول سے واضح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(جدول اگلے صفحہ پر ملاحظہ ہو)

روز	باقی			واجب	باج	واجب			کل واجب سال
	ماہ	سرخ	غمر	ماہ	سرخ	غمر	ماہ	سرخ	غمر
۱	۲	۰	۰	۲	۲	۲	۱	۶	۲
۲	۲۰	۶	۳	۳	۳	۳	۱	۲	۴
۳	۲۰	۱	۴	۳	۳	۳	۳	۵	۴
۴	۱۹	۸	۰	۳	۳	۳	۳	۵	۴
۵	۱۹	۲	۱	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۶	۱۸	۸	۶	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۷	۱۸	۳	۲	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۸	۱۷	۹	۷	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۹	۱۷	۵	۰	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۰	۱۶	۰	۲	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۱	۱۶	۷	۳	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۲	۱۶	۲	۱	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۳	۱۵	۹	۵	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۴	۱۵	۵	۱	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۵	۱۴	۰	۵	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۶	۱۳	۷	۱	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۷	۱۳	۲	۰	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۸	۱۲	۰	۲	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۱۹	۱۲	۸	۰	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۲۰	۱۳	۳	۶	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۲۱	۱۳	۲	۳	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۲۲	۱۲	۷	۰	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۲۳	۱۲	۵	۱	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۲۴	۱۲	۱	۲	۳	۳	۳	۳	۵	۳
۲۵	۹	۷	۳	۳	۳	۳	۳	۵	۳

مسئلہ ۳۵

۲۱ ربیع الاول ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان تین و مضلئے شریعت اس مسئلہ میں کہ چیک یا ڈاکخانہ میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے اس کی نسبت زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟

الجواب

روپیہ کیسے جمع ہو سکے کے پاس امانت ہو مطلقاً دس پر زکوٰۃ واجب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶

۲ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

(۱) میں نے مبلغ سو روپیہ سیلونگ چیک میں جمع کر رکھا ہے وہ پورا سال بھر میرے قبضہ میں نہیں رہا، اس پر زکوٰۃ



واجب ہے یا جب دو یا تین سال وغیرہ میں برآمد کر کے قبضہ میں لیا جائے اس وقت زکوٰۃ دی جائے اور جب قبضہ میں آئے تو ہر سال کی بابت زکوٰۃ دی جائے یا صرف اسی سال قبضہ والے کی بابت،

(۲) میں نے سماع دوم روئے کے پراہیسی نوٹ ڈاک خانے سے خرید کیے اب اگر مجھ کو روپے کی خواہ کسی قدر سخت ضرورت ہو تو فوراً وصول نہیں ہو سکتا بلکہ وقتیکہ کوئی خریدار غیر ان پراہیسی نوٹ کا پسیدانہ ہو تب تک وہ روپیہ مجھ کو وصول نہیں ہو سکتا خواہ دور دور میں خریدار پسید ہو جائے یا سال بھر میں پیدا ہو تو اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

### الجواب

۱۔ وہ بہت کم بیگ میں ہے اپنے قبضے میں کبھی جاتا ہے گا اور ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ سال بسالی ادا کرتا رہے یا جب اس میں سے گیارہ روپے سرائیں آنے کی وصول ہو اس میں سے پالیسواں حصہ دے اور جتنے برس رہا ہے سب برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی، ان ہر سال اگلے برسوں کی زکوٰۃ کی قدر اس پر دین سمجھ کر اتنا زکوٰۃ سے بھرا رہے گا، مثلاً دو سو روپیہ جمع ہیں تو پہلے سال دو سو روپے پانچ روپیہ تقریباً واجب ہوئے اور سب سال پانچ روپیہ سال گزشتہ کی زکوٰۃ کے اس پر واجب ہیں لہذا اس سال ایک سو پچانوے روپے زکوٰۃ واجب ہوگی تقریباً چار روپے چودہ آنے، قیسے سال اس پر دو سال کی زکوٰۃ کے نو روپے چودہ آنے قرض میں یہ مستثنیٰ ہو کر ایک سو نو روپے دو آنے پر زکوٰۃ واجب ہوگی، و علیٰ حد القیاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پراہیسی نوٹوں کا یہ قاعدہ ہے کہ روپیہ گزشتہ کو دے دیا جاتا ہے جس پر وہ یہ نوٹ دیتی ہے اب یہ روپیہ کبھی واپس نہ ملے گا نہ خود اصل مالک ملے سکتا ہے نہ اس کا وارث نہ اس کا کوئی قائم مقام، ان گورنمنٹ اس روپے پر چھ آنے فیصدی ماہوار کے حساب سے ہمیشہ سود دے گی تو یہ نوٹ نوٹوں کی طرح خود مال نہیں بلکہ سند قرض ہیں لہذا اس پر گورنمنٹ سود دیتی ہے اور عام نوٹ خزانے سے خریدے جائیں تو ایک چھ سو نو روپے دے گی کہ وہ بیع تھی معاوضہ تمام ہو گیا اور یہ سال قرض ہے سود جاری رہا اور جب ان نوٹوں کا روپیہ قرض رہا اور وہ قرض کسی طرح واپس نہیں مل سکتا تو قرض مردہ ہوا اور قرض مردہ پر زکوٰۃ نہیں، نہ ان نوٹوں کا محض حائز کر وہ حقیقتہً غیر دیون کے ہاتھ دین کی بیع ہے اور وہ جائز نہیں تو ان کو بیچ کر جو روپیہ ملے گا اس کے لیے نصیث ہو گا اور اس پر قرض ہو گا کہ جس سے لیا تھا اسے واپس دے اور اس بیع قاعدہ کو طبع کر کے زکوٰۃ ان نوٹوں پر ہے کہ یہ مال نہیں نہ اس روپیہ پر جو انھیں بیچ کر ملے گا کہ یہ تمام وکمال نصیث ہے، نہ اس روپیہ پر جو گورنمنٹ کو قرض دے کر یہ نوٹ لیے تھے کہ وہ قرض مردہ ہے جو کبھی واپس نہ ملے گا۔ درمختار میں ہے،

الاصل فیہ حدیث عنی لاس زکوٰۃ فی مال اس میں اصل علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے

الضار و هو ما لا يمكن الانتفاع به مع بقائه كمال خمار پر زکوٰۃ نہیں۔ مالی خسارہ کہ ملکیت پہنچنے کے  
الملك - والله تعالى اعلم۔ باوجود اس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ از مقام درو ضلع نئی تالی مستولہ عبد اللہ دکاندار صاحب ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علامہ دینی شرع متبعی اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے پاس ساٹھ روپے نقد ہیں اور پچاس روپے  
کا اس کی عورت پر زور ہر وقت پہننے کا اور پچاس روپے کی دکانداری کرتا ہے کل یہی اسباب ہے اور اس میں پچاس روپے  
روپے مہر عورت کا قرض ہے اور جو دکان کرتا ہے وہ ایسا جھگڑا ہے کہ جیسے کاشتکار کے بل جوتے کے بدلے  
اور گھوڑا پکیشن روپے کی قیمت کا ہے دکانداری کا سوت دوسرے واسطے، اس حالت میں اول مالی پر زکوٰۃ ہونی  
چاہیے یا نہیں؟ جیسا کہ شرع شریف کا حکم ہو مل کیا جائے، اور مالی بھر کے کھانے کا ناج بھی اس کے گھر میں نہیں  
ہے۔ بینو، توجرو

### الجواب

آٹھ کل عورتوں کا مہر عام طور پر مہر مقرر ہوتا ہے جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوگا مگر کو اپنے تمام مصارف  
میں کبھی خیال بھی نہیں آتا کہ کچھ پر یہ دین ہے ایسا مہر مانع وجوب زکوٰۃ نہیں ہوتا سال تمام پر اس کے پاس اگر یہ ساٹھ  
روپے بچے تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ زکوٰۃ کا حساب ۹ روپے (۵۲) روپے چاندی ہے اور وہ زیور اگر شوہر کی ملکیت میں  
شامل کیا جائے گا ایک سو دس پر زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر وہ مالی تجارت بھی بچا تو وہ بھی شامل ہوگا ایک سو ساٹھ  
پر ہوگی، غرض ان تینوں مالوں میں سے سال تمام پر اگر ۵۹ روپے کی قدر ہوگا تو زکوٰۃ واجب ہے ورنہ نہیں اور  
اگر زیور عورت کی ملکیت ہے تو اس کی زکوٰۃ اس پر واجب ہوگی جبکہ وہ خود یا اس کی ملکیت کا اور سو چاندی ملا کر  
ساٹھ روپے یا دن تو اسے چاندی ہو ورنہ نہیں۔ والله تعالى اعلم۔

مسئلہ از نئی تالی کا شفی پور مستولہ اکثر اشتیاق علی ۱۰ صفر مظفر ۱۳۳۲ھ

متعلق زکوٰۃ پارسالی میرے پاس ایک سو پچاس روپے رمضان میں جمع تھے اور زکوٰۃ میں نے ایک سو  
پچاس روپے پردی تھی، دو ماہ بعد دوسو ہو گئے اور ۶ ماہ بعد ۲۵۰ ہو گئے اور اب رمضان میں پورے عین سو  
ہو گئے، اور میں ہر سال رمضان میں زکوٰۃ نکال کرتا ہوں تو اب مجھ کو حق سو روپے پردینا ہوگی یا صرف ۱۵۰ پر  
کیونکہ ۱۵۰ کے بعد تو روپے بڑھے ہیں ان کو پورا ایک سال نہیں گزرا ہے۔

### الجواب

نصاب جبکہ باقی ہو تو سال کے اندر اندر جس قدر مالی بڑھے اسی پہلے نصاب کے سال تمام پر اس کل کا  
سے در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱۲۹/۱

زکوٰۃ فرض ہوگی مثلاً یک رمضان کو سال تمام ہوگا اور اس کے پاس صرف سو روپے تھے تیس شعبان کو دس ہزار اور آٹے کو سال تمام سے چند گھنٹے بعد حبیب یکم رمضان آئے گی اس پر سے دس ہزار ایک سو پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از مشہر بریلی محلہ حصول مسئلہ عافہ علی شاہ صاحب ہم شعبان ۱۳۳۷ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شعبان متین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی تین لڑکیوں کی شادی کے واسطے روپیہ علیحدہ کر دیا ہے جس میں سے دو لڑکیاں نابالغ ہیں اور ایک قابل ہے شادی کے، اب اس روپیہ کی زکوٰۃ دینا واجب ہے یا نہیں؟

### الجواب

نہر واجب ہے مگر اُس نفلت میں ہر نابالغ کا حصہ جدا کر کے رکھ دے کہ میں نے اسے اُس کا مالک کیا، اس کی زکوٰۃ ان کے بلوغ تک کسی پر واجب نہ ہوگی بعد بلوغ اگر شرائط زکوٰۃ پائے گئے تو ان لڑکیوں پر واجب ہوگی اور نابالغ کا حصہ جدا کر کے اُسے مالک کر دے اور اس کے قبضے میں دے دے اگرچہ پھر اس سے لے کر اپنے پاس رکھ لے، اس حصہ کی زکوٰۃ حسب شرائط اُس بالغا پر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ از مشہر بریلی مسئلہ شوکت علی فاروقی ۴ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے، نوٹ تو چاندی سونے سے طیارہ کاغذ ہے۔
- (۲) فیصدی زکوٰۃ کا کیا دینا ہوتا ہے۔
- (۳) جس روپیہ سے زکوٰۃ پہلے سال میں دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال تک رکھا رہا اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اُسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے زکوٰۃ دینا ہوگی بیسوا تو جو روا

### الجواب

- (۱) نوٹ اور روپیہ کا حکم ایک نہیں ہو سکتا، روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ثمن ہے اور نوٹ کاغذ کا، اصطلاحی ثمن ہے تو جب تک چلے اس کا حکم میسوں کے مثل ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ثمن ہے۔
- (۲) زکوٰۃ ہر نصاب دس پر چالیسواں حصہ ہے اور مذہب صحابین پر نہایت آسان حساب اور فقرہ کے لیے نافع یہ ہے کہ فیصدی ڈھائی روپے۔
- (۳) دس برس رکھا ہے، ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب سے کم نہ رہ جائے، یہ اسی لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی دوسرے سال اس قدر کا بدیون ہے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی۔ تیسرے

سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دیں ہے تو مجموعہ گن کے باقی پر ہوگی، یوں ہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ منہا کر کے جو بچے اگر خود یا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مستوفی شمس الدین احمد از فرخ آباد ۱۲ شوال ۱۳۶۲ھ

وہ زیور جو کسی نے اپنے بچوں یعنی لڑکیوں کو بنوایا اور ان کی ملک میں کر دیا اور وہ بچے ابھی نابالغ ہیں زکوٰۃ دینے کے لائق ہی نہیں یعنی اپنی بل بی کے زیور اور نقد کی زکوٰۃ دیتے وقت بچوں کا زیور حساب میں شامل کرے یا نہیں، بتیو تو جروا۔

### الجواب

جو زیور بچوں کو بنوایا اس کی زکوٰۃ نہ اس پر نہ بچوں پر، اُس پر اس لیے نہیں کہ یہ ملک ہیں، اُن پر اس لیے نہیں کہ وہ بالغ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ،

- (۱) جو لڑکیاں ناکتہ میں اور نابالغ، ان کے زیور کی بھی زکوٰۃ ہونی چاہئے یا نہیں،
- (۲) میں نے لڑکی کی شادی کی ضرورت سے اپنا زیور دہن کیا، شوہر اس وقت میں بیکار تھے، باقی زیور جو میرے پاس تھا اس کی زکوٰۃ تو میں ادا کرتی رہی، جو رہن تھا اس کی زکوٰۃ نہ دی، سات آٹھ برس رہن رہا، اب میں نے چھڑایا تو اس سات آٹھ برس کی زکوٰۃ چاہئے یا نہیں؟
- (۳) شوہر نے جس وقت قرض لیا تھا تو زیور میرا بطور رہن کے رکھ دیا تھا میری والدہ کے پاس، تو اور تھوڑا زیور جو اُس وقت میں بھی رہن نہ رکھا تھا جب سے اب تک میرے پاس ہے اور زکوٰۃ جب سے نہیں دی گئی قرضے کا خیال کر کے۔

### الجواب

(۱) نابالغ لڑکیوں کا جو زیور بنایا گیا اگر ابھی انھیں مالک نہ کیا گیا بلکہ اپنی ہی ملک پر رکھا اور ان کے پہننے کے صرف میں آتا ہے اگرچہ نیت یہ ہو کہ بیاہ ہوئے پر ان کے ہمیز میں دے دیں گے جب تو وہ زیور ماں یا باپ جس نے بنایا ہے اُس کی ملک ہے، اگر تنہا یا اُس کے اور مال سے مل کر قدر نصاب ہے اُسی مالک پر اس کی زکوٰۃ ہے اور اگر نابالغ لڑکیوں کی ملک کر دیا گیا تو اس کی زکوٰۃ کسی پر نہیں، ماں یا باپ پر تو یوں نہیں کہ اُن کی ملک نہیں، اور لڑکیوں پر تو یوں نہیں کہ وہ مایا لغز ہیں، جب جوان ہوں گی اُس وقت سے ان پر احکام زکوٰۃ

وغیرہ کے جاری ہوں گے۔

(۲) ان برسوں کی زکوٰۃ واجب نہیں کہ جرمال رہیں رکھا ہے اس پر اپنا قبضہ نہیں، نہ اپنے نائب کا قبضہ ہے، بجز الرائق میں ہے۔

اطلق الملك فانصرف الى كماله وهو المملوك  
مرقبته ويد افعلا يحب على المشتري فيما  
اشتراه للتجارة قبل القبض كذا في غاية  
البيان ولا يلزم عليه ابن السبيل لا من  
يد نائبه كيد كذا في معراج الدراية  
ومن موافق الوجوب امرهن اذا كانت في  
يد المرتهن لعدم ملك ليد بخلاف  
الصنوج حيث يجب فيه كذا في العناية  
مختصراً۔

ملک کا ذکر مطلق کیا ہے لہذا اس سے ملکیت کامل ہو  
ہوگی اور وہ رقبہ اور یداً دونوں طرح ملوک ہونا ہے  
لہذا مشتری پر قبضہ سے پہلے اس کی پر زکوٰۃ نہ ہوگی جو  
اس نے بطور تجارت خریدی، غایۃ البیان میں اسی طرح  
ہے۔ اس پر مسافر کے ساتھ اعتراض لازم نہیں آتا  
کیونکہ اس کے نائب کا قبضہ اس کے اپنے قبضہ کی  
طرح ہے۔ معراج، نہ رایہ میں ایسے ہی ہے۔ اور  
موافق وجوب میں سے رہن بھی ہے جبکہ وہ مرہن کے  
قبضہ میں ہو کیونکہ اس صورت میں ملکیت نہیں بولنا  
عشر کے ادا ہونا واجب ہے، الغنایہ اور مختصر (ت)  
در مختار میں ہے، ولا فی مرہون بعد قبضۃ (قبضہ کے بعد مرہون میں زکوٰۃ نہیں۔ ت)

مخطاوی میں ہے۔

یعنی مرہن پر زکوٰۃ اس لیے نہیں کہ وہاں ملکیت نہیں  
نہ ہی رہن پر ہے کیونکہ اس کا قبضہ نہیں، جب رہن  
اس کی کو واپس لے گا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں  
دے گا، تفسیر کے قول "قبضہ کے بعد" کا یہی معنی ہے  
اور اس پر بجز کی یہ عبارت دال ہے، موافق وجوب میں  
رہن ہے اور حاجی، اس کا ظاہر بتا رہا ہے کہ اگرچہ رہن  
قرض سے زاد ہوا اور واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

ای علی المرتهن لعدم الملك ولا على  
امرهن لعدم اليد وذا استقره الراهن  
لا يترك من السنين الماضية وهو معنى قول  
الشامح بعد قبضه ويدل عليه قول البعد  
ومن موافق الوجوب المرهن امر حلی وظاہر  
ولو كان امرهن ان يید من لدینہ  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۰۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الزکوٰۃ	سہ بجز الرائق
۱۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	"	سہ در مختار
۲۹۱-۹۲	دار المعرفہ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	سہ حاشیۃ المخطاوی علی الدر المختار

(۳) اخبار رسالہ سے واضح ہوا کہ یہ زکوٰۃ بغرض رہن اس نے خود اپنے شوہر کو دیا اور اس نے اس کی اجازت سے رہن کیا تھا قریہ رہن بھی رہن باقی تھا، تو ظاہر یہاں بھی یہی ہے کہ اس مدت کی زکوٰۃ واجب نہ ہو۔  
 بعد من اهلك الكامل فانه ليس مملوكا يدا  
 لان قبض الرهن قبض استيفاء، كما في  
 الهداية۔

اور بعد تعلق حق مذکور کے پھر یہ ضرور نہیں کہ وہ دین خود اسی پر ہو لہذا اگر کوئی شخص کسی کی طرف سے اس کے دین کی ضمانت کرے تو بمقدار دین اس کا مال مشغول بھی جائیگا کہ ان کو حق استیفاء اس سے حاصل ہے اگرچہ دین اہانتا اس پر نہیں۔ در مختار میں ہے ۱

فامع عن دين له مذهب من جهة العبد  
 سود كان لله تعالى كثر كوة وخراج او للعبد  
 ولو كفاية۔ الخ  
 رد المحتار میں ہے ۱

قاس في المحيط لو استقرض الف فلكل منه  
 عشرة ولكل الف في بيته وحال الحول فلا  
 تركوة على واحد منهم لشفله بدين الكفاية  
 لان به ان ياخذ من ايهم شاء بغير الخ  
 رد المحتار میں ہے ۱

لو كانت العارية عيدا فاحتقه المعير  
 جازن بغير ملك الرقبة ثم المرتبه  
 بالخيار ما اشد من جبه بالدين  
 اگر عاریتہ غلام تھا اسے معیر نے آزاد کر دیا تو جائز ہے  
 کیونکہ وہ اس کے گردن کا مالک ہے پھر مرتبہ کو اختیار  
 ہے اگر وہ چاہے تو اس سے دیں وصول کرے کیونکہ اس نے

۵۱۰/۴	مطبع توسیفی لکھنؤ	کتاب الرهن	جلد ۱ ہدایہ
۱۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الزکوٰۃ	جلد ۲ در مختار
۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	جلد ۳ رد المحتار

عن الراہت لانه لم یستوفه و ان شاء فممن المذیوعیستہ لان الحق قد تعلیٰ برقبته برضاہ وقد اطلعہ بالاعتق الخ  
 بدل حاصل نہ کیا اگر وہ چاہے تو میرے اس کی قیمت وصول کر سکتا ہے کیونکہ حق کا تعلق گردن سے اس کی رضا مندی ہے جو اس نے آزاد کر کے خالی کیا ہے الخ (د)

ہاں مزید رہیں نہ تھا اور جب سے پاس سے اگر وہ خود یا اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب تھا تو جب تک نصاب پورا رہا اسی مدت کی زکوٰۃ واجب ہے اور قرضے کا خیال باطل خیال ہے کہ قرض شوہر پر تھا اور زیور عورت کا زکوٰۃ عورت پر ہے نہ کہ شوہر پر البتہ یہ زکوٰۃ جو پھر حتیٰ تخی ہر سال اس کا حساب لگانے سے جس سال اُسے ہجرہ کے مال نقد نصاب نہ رہا اس سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی، مثلاً زیور وغیرہ اموال زکوٰۃ ملا کر پہلے سال دوسو دس درم کا مال تھا اُس سال پانچ درم زکوٰۃ کے واجب ہوئے، دوسرے سال یہ پانچ درم کا زکوٰۃ کا قرضہ ذکر پر ہجرا کے گویا دو سو پانچ درم کا مال تھا اب پھر پانچ واجب ہوئے، تیسرے سال دس درم زکوٰۃ کے ہجرا کے گویا دو سو کا مال تھا اب بھی پانچ واجب ہوئے، چوتھے سال پندرہ ہجرا کے پانچ کم دو سو کا مال رہا، یہ نصاب نہیں، اب زکوٰۃ نہیں، وہی پندرہ ہی واجب الادا ہے، مگر یہ کہ ختم سالی پر اور کہیں سے پانچ درم مل گئے ہوں کہ وہ سو درم پورے ہو کر پھر پانچ درم لازم آئیں گے اور میں واجب ہو جائیں گے، یہی حساب ہر سال میں خیال کر لینا لازم ہے، دوسو درم شریعت میں پچپن روپے کے ہوتے ہیں اور پانچ درم کا ایک روپیہ سو اچھ آنے ایک وحید اور چھ کے کا دسواں نقد۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشکوٰۃ از فرید پور شرقی مسئلہ فشی محمد علی صاحب نائب ناظر تحصیل فرید پور ۵ رجب ۱۳۱۵ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اسی بار سے میں کہ زید کے پاس چار سو روپیہ علاوہ خرچ روزمرہ کے، اس تفصیل سے ہیں کہ دو سو روپیہ بابت خرید مکان سکونہ کے مالک مکان کو دے چکا ہے اور دو سو روپے نقد رکھے ہیں اب زید کو زکوٰۃ ادا کرنا چار سو روپے پر چاہیے یا دو سو پر جو اس کے پاس نقد رکھے ہیں مالک اور کس حساب سے اُس کو ادا کرنا چاہیے، مثلاً اگر اسی عہدہ جادی اشافی سے اُس کے پاس دو سو روپے نقد جمع ہو گئے، تو اب زید کو کس عہدہ میں اور کس قدر ادا کرنا چاہیے، اور در صورت نہ ادا کرنے کے کیا مواخذہ اس کے ہوتے ہوگا، امید کہ فقہ تعلقے جواب بالتفصیل مرحمت فرمایا جائے تاکہ عام فہم ہو کر سب کو فائدہ داریں عطا فرمائے۔

## الجواب

بیان مسائل سے واضح ہوا کہ بنو زُاس مکان کی بیع نہیں ہوئی، وعدہ خرید و فروخت درمیان کیا ہے اور اسی بناء پر زید نے مالک مکان کو دوسو روپے پیشگی دے دئے اور اُسے اجازت دی کہ خرچ کرے، یہ صورت فرض کی ہوئی نہیں کہ نہیں سکے کہ ابھی بیع ہی نہیں ہوئی امانت نہیں کہہ سکے کہ خرچ کی اجازت دی لا جرم قرض ہے فی لسان المحکامہ والعقود الدریۃ وغیرہما  
 دفعۃ ایہ دس اہم فقال له انفقہ ففعل  
 فہو قرض کہ لوقال اصرفہا الی حوائجک  
 لسان المحکام اور عقود الدریۃ وغیرہ میں ہے کہ کسی کو  
 دہم دیئے گئے اور کہا گیا کہ انھیں خرچ کر، اس نے  
 خرچ کر دیئے تو یہ قرض سب جیسا کہ اگر کسی نے یہ کہا  
 ہو کہ انھیں اپنی ضروریات پر خرچ کر لے، ات

تو۔۔ کہ اس کے پاس رکے ہیں اور دوسو جو مالک مکان کو دئے ہیں چاروں سو اسی کی ملک میں اور مالِ زکوٰۃ ہیں، زکوٰۃ کا نصاب ان روپوں سے چھپن روپے ہے جس تاریخ پر شخص چھپن روپے یا زائد کا مالک ہو، اسی تاریخ سے مالک نصاب سمجھا گیا، جب ہی سے سال زکوٰۃ کا حساب ہوگا۔ سال کے اندر جو مال اور ملتا گیا اُسی کے ساتھ ملتا رہے گا، سالی تمام پر دیکھیں گے سب خرچوں سے بچ کر حوالے اصلہ سے فاضل کتنا روپیہ اس کی ملک میں ہے خواہ اس کے اپنے پاس دکھا جو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کو قرض دے دیا ہو اُس قدر پر زکوٰۃ واجب آئے گی اور جو سال تمام ہوئے سے پہلے صرف ہو گیا ہو وہ حساب زکوٰۃ میں محسوب نہ ہوگا مثلاً یکم محرم سلسلہ کو چھپن روپیہ کا مالک ہو، اتنا خرچ الاقل میں سوا دہے، جمادی الاخر میں دو سو اور سٹے، یہ دو سو مالک مکان کو قرض دے دئے تو اُس پر اُسی یکم محرم سے سال چل رہا ہے اور ابھی کس سال تمام نہ ہوا کچھ نہیں کہہ سکتے کہ کس قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی اب اگر یکم محرم سلسلہ کے آگے سے پہلے مکان کی بیع واقع ہوگئی اور وہ دو سو کو قرض دئے تھے سال تمام سے پہلے قیمت مکان میں محسوب ہو گئے تو یہ دو سو حساب زکوٰۃ سے خارج ہو گئے کہ ان پر سال نہ گزرا، اسی طرح اگر بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس لے لیا اور سال تمام سے پہلے نکل یا بعض خرچ ہو گیا تو اُس سے بھی تعلق نہ رہا تمامی سال پر جو باقی رہے اُسے دیکھیں گے کہ **ہے** روپیہ یا **ہے** زائد **ہے** تو اُس پر ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر سال تمام پر **ہے** سے بھی کم رہے تو کچھ نہیں کہ اگرچہ ابشتہ میں نصاب بلکہ نصاب سے زائد کا مالک تھا مگر سال نہ گزرنے پایا کہ نصاب سے کم ہو گیا تو وجوب زکوٰۃ کا محل نہ رہا اور اگر سال تمام تک یعنی جب سے یہ شخص مالک نصاب ہوا سال پورا ہونے تک نہ بیع ٹھہری نہ روپیہ واپس ہوا



بلکہ مالک مکان پر قرض ہی رہا تو اب اس پر کہ خود نصاب بلکہ چند نصاب میں اور اس کے سوا اور چر نقد اس وقت موجود ہو، غرض جس قدر روپیہ یا سونایا چاندی حاجات اصلیت سے فاضل ملک میں ہے خواہ شروع سال زکوٰۃ سے تھا خواہ بیچ میں ملا اس سب پر زکوٰۃ واجب ہوئی، جو نقد ہے اس پر تو واجب کے ساتھ وجوب ادائیگی ہو گیا فی الحال دی جائے، اور جو قرض ہے اس پر بنو ز وجوب ادائیگی وصول پانے پر ہو گا خواہ روپیہ ہی وصول ہو جائے کہ بیع نہ ٹھہری اور روپیہ واپس ملے خواہ بیع ہو کر قیمت میں مجرا ہو جائے کہ یہ بھی وصول پالینا ہے، پھر ذاکر کہ قرض دین قوی ہے اور صورت مستولہ میں ابتداء کے نصاب مال نقد سے ہے کہ اسی پر سال زکوٰۃ شروع ہوگا اس سال تمام پر یا اس کے بعد جو رقم قرض سے وصول ہوگی اس سے دیکھا جائے گا کہ کس نصاب یعنی ۱۰۰ کے پانچویں حصے ۲۰ پائی سے کم ہے یا نہیں، اگر کم ہے اور کوئی مال نقد نہ اس وقت موجود نہ سال رواں کے ختم پر اگر ایسا مال جو اس قرض وصولی سے مل کر کس نصاب ہو جاتا تو اس کی زکوٰۃ دینی مسئلہ واجب نہ ہوگی نہ سبب خزشہ کے لیے، نہ رواں کے لیے، اور اگر ایسا مال نقد پایا جائے تو اسے اس کے ساتھ ملا دیں گے، پھر اگر میں سال تمام کے وقت وصولی ہو تو خود وہ بڑھ وصول، ورنہ سال تمام رواں پر جو باقی ہو گا اس پر یہ حکم لگائیں گے کہ ہر خمس نصاب پر اس کا چالیسواں حصہ واجب الادا، اور خمس سے کم پر کچھ نہیں، اور اگر رقم وصول نہ ہو تو خمس نصاب سے کم نہیں تو جس قدر برس اس پر حالت دین میں گزرے ہوں اب سب کی زکوٰۃ دینا آئے گی جب تک زکوٰۃ نکالتے نکالتے خمس نصاب سے کم نہ رہ جائے، پھر ہر حالی جس قدر خمس سے کم رہے گا اس کا وہی حکم ہے کہ اور مال نقد ہو تو اس کے ساتھ ملا کر تمام رواں پر حکم دیکھا جائے گا، ورنہ کچھ نہیں، سب صورتوں کی مثال لیجئے، مثلاً ۲۵ ذی الحجہ سترہ کو تین سو درم شری کا مالک ہو اس وقت سے سال زکوٰۃ شروع ہو گیا، یہ سب روپے وسط سال میں کسی کو قرض دے دیئے خاص سال تمام کے دن، اس سے اثنائیس درم شری وصول ہوئے اور آج کچھ نقد اس کی ملک نہیں تو ان اثنیس درم پر بھی کچھ دینا نہ آئے گا کہ یہ خمس نصاب یعنی چالیس درم سے کم ہیں اور اگر سال تمام سے پہلے مثلاً ۲۴ ذی الحجہ سترہ کو یا شروع سال میں مالیت دن کے بارہ بجے ہوتی تھی اب ۲۵ ذی الحجہ سترہ کو بارہ بجے سے ایک لحظ پہلے اثنائیس درم کہیں اور سے مل گئے اور اسی وقت ایک درم اس قرض میں سے وصول ہوا تو ان اثنائیس درم میں ملا دیں گے، اب یہ چالیس درم ہو گئے کہ خمس کامل ہے تو ایک درم دینا واجب آیا اور اگر اسی صورت میں مثلاً قرض میں سے بھی اثنائیس درم وصول ہوئے کہ نقد موجود سے مل کر اٹھتر درم ہو گئے تو بھی ایک ہی درم کہ ایک خمس کامل یعنی چالیس درم کی زکوٰۃ ہے واجب الادا ہو گا، باقی اترتیس درم رائد کہ خمس سے کم ہیں سال تمام آئندہ کے انتظار میں رہیں گے اور اگر سرے سے فرض کیجئے کہ شروع سال زکوٰۃ کو پانچ سال کامل گزر گئے اس وقت تک کچھ نہ ملا اس کے بعد چالیس درم

قرض سے وصول ہوئے اور ان کے سوا اور کچھ نقد نہیں تو اس رقم میں صرف ایک خمس نصاب ہے اوپر کے چار درہم زیادہ ہیں، یہ خمس پانچ برس تک فرض تھا تو ہر سال کی بابت ایک درہم دینا واجب ہوا پانچ درہم زکوٰۃ کے اور اگر اسی صورت میں تین سالوں میں وصول ہوئے تو چار ہی درہم زکوٰۃ دینا واجب ہوگی کہ جب بابت سال اول ایک درہم زکوٰۃ کا ان لئے پر ڈالا تو سال دوم کے لیے لئے ہے ان پر ایک درہم اس سال کا ڈالا سوم کے لیے رہ لئے رہے، چارم کے لیے لئے، تو یہ چار درہم واجب الادا ہوئے۔ پنجم کے لیے صرف دس ہی رہ گئے کہ خمس سے کم ہیں ان پر کچھ نہیں، اسی طرح اگر لئے وصول ہوتے تو تین ہی درہم دینے آتے اور نہ لئے تو دو اور لئے تو ایک ہی اور لئے سے زیادہ پانچ ہی دینے ہوں گے جب تک پونے اتنی تک نہ چنپی اس پر پھر لازم آئیں گے، پہلے سال دو خمس کے دو درہم، اب سال دوم میں اٹھتر رہ گئے کہ ایک ہی خمس کامل ہے۔ باقی پانچ سال میں ایک ہی ایک لازم آیا، یوں ہی بیانیہ وصول ہوں تو سات دسے گا کہ دو سال تک دو خمس کامل رہے، پھر اسی پر آٹھ، چھپاسی پر نو، اور اٹھاسی سے زیادہ سب پر دس، جب تک ایک سو تیس کامل نہ ہوں۔ پھر ایک سو پچاس پر گیارہ و علیٰ ذہ القیاس۔ یہ اس صورت میں ہے کہ کچھ نقد نہ ہو، ورنہ اس کے ساتھ مل کر حساب لگائیں گے مثلاً تین سالوں میں وصول ہونے پر چار درہم لازم آتے تھے، اگر نقد ایک درہم بھی موجود ہے تو پورے پانچ آئیں گے کہ اس کے ساتھ مل کر چھپاسی ہو گئے اور چھپاسی پر پانچ لازم تھے قس مل ہوا۔ پھر ہر صورت جو فاضل بچا وہ سال تمام آئندہ کا انتظار کرے گا، یہ سب جو کلمات علما سے فہم فقیر میں آیا۔

میں امید دار ہوں کہ یہ ان شاء اللہ تعالیٰ صواب ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو خوب جاننے والا ہے۔

وارجو ان يكون صوابا ان شاء الله تعالى  
والله تعالى باحكامه عليم۔

تنویر الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے :

قرضوں پر زکوٰۃ لازم ہے جب خود نصاب ہوں یا اپنے پاس جو کچھ ہے اس سے مل کر نصاب بن جائیں اور اس پر سال گزر جائے اگر چہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے قبل گزرے لیکن فی الفور نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر جیسے قرض قوی ہے پس جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہوگا ایک درہم لازم ہوگا اور متوسط میں دو سو درہم کے قبضہ پر۔

امدیون تجب زکوٰۃھا اذا اتم نصابا بنفصہ  
او بما عندہ ما یتق بہ النصاب و حال  
الحول ولو قبل قبضہ فی القوی و المتوسط  
لکن لا فورا بل عند قبضہ اس بعین  
دس ہا من القوی کہ قرض فکما قبض  
اس بعین درہا یا رمہ دس ہم و عند  
قبض مائتین من متوسط ، و

فی البدائع قال الکرمی هذا اذا لو یکن له مال سوی الدین والاف قبض منه فهو بمنزلة المستعد فیهم الی ما عنده وکذا لک فی المحیط ح مستقط .

نیز ردالمحتار میں ہے ،

ذکر فی المشتق رجل له ثلثون درهم دین حال علیہا ثلثة احوال فقبض مائتین فعندہ حنیفة یرکی لستة لاوی خمسة وثلثیة والثالثة اربعة اربعة عن مائة وستین ولا شی علیہ فی الفضل لانه دون لایربعین .

اسی میں محیط سے ہے ،

لو کان له الف عن معبر فاشتری مہ بها دینار ثم وهبه منه فعلیہ زکوة الالف لانه صار قاضا لها بالدينار .

شرح نقایہ قسستانی میں ہے ،

یفهم الحادث ولوقبیل آخر الحول لانه قبل وقت الوجود .

بیانے میں ہے امام کرمی نے فرمایا : یہ قبیہ ہے جب دین کے علاوہ اس کے پاس ماں نہ ہو ، اور اگر مال ہو تو جتنے سترے پر قبضہ ہوگا وہ بمنزہ منقطع ہوگا اپنے پاس موجود مال سے اسے ضم کیا جائے گا ، اور محیط میں بھی اسی طرح ہے اور ملقطاً (ت)

خسعتی میں ہے کہ ایک شخص کا تین سو درہم دین ہے اور اس پر تین سال گزر گئے اُسے دو سو درہم وصول ہوئے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک پہلے سال کے پانچ اور دوسرے و تیسرے سال کے چار چار درہم ایک سو ساٹھ درہم پر ہوئے اور چالیس سے کم زائد پر کچھ نہیں ۔ (ت)

اگر کسی تنگہ ست پر ہزار درہم قرض ہے تو اس سے ایک دینار خرید کر پھر اسے جہد کر دیا تو اس زکوٰۃ ہزار ہی کی ہے کیونکہ وہ دینار کی وجہ سے ہزار ہی کا قیض تصور ہوگا (ت)

نئے مال کو شامل کیا جائیگا اگرچہ سال کے آخر سے حضور اس پر پہنچا ہو کیونکہ یہ وقت وجہ ہے پہلے ہے (ت)

۲۰/۲ تا ۳۸	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوة المال	ردالمحتار مع درمختار شرح تریزہ بصر	۳۸/۲
۳۸/۲	~	~	~	~
۴۰/۲	~	~	~	~
۳۱۶/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم ایران	کتاب الزکوة	جامع الرموز	~

ادانہ کرنے کی حالت میں جو مواخذہ زکوٰۃ نہ دینے پر ہے اس کا سزاوار ہوگا معاذ اللہ معاذ اللہ، وہ نہ ہلکا ہے نہ قابل برداشت، اس کے بارے میں کج آیات و اعاذیث فقیر کے رسالہ اعزاز الکتبۃ فی مہمد قلۃ مواخذہ الزکوٰۃ (۹-۱۳ ص) میں مذکور ہوئیں، اُن میں بعض کا خلاصہ یہ کہ جس سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ دی جائے روز قیامت جہنم کی آگ میں تپا کر اُس سے اُن کی پیشانیوں، کروٹیں، پیٹھیں داغی جائیں گی۔ اُن کے سر پستان پر جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ چپاتی توڑ کر شالے سے نکل جائیگا اور شالے کی بڑی پر رکھیں گے کہ بڑیاں توڑتا سینے سے نکل آئے گا، پیٹھ توڑ کر کوٹ سے نکلے گا، گتہ ی توڑ کر پیشانی سے اُبھرے گا۔ جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے گی روز قیامت پرانا خبیث خونخوار اژدہا بن کر اُس کے پیچھے دوڑے گا نہ ہاتھ سے روکے گا وہ ہاتھ پیائے گا پھر گلے میں طوق بن کر پڑے گا اس کا منہ اپنے منہ میں لے کر چبائے گا کہ میں ہوں تیرا مال، میں ہوں تیرا غلام، پھر اس کا سر بدن چاڑھ آئے گا۔ واللہ اعلم بالصواب، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کی رخصت جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ میں ہوئی، در اُس وقت وہ جہیز کی مالک ہوئی، اس سے پہلے مالک نہ تھی، اس وقت اس کی ملک میں زیرہ طلائی لہ سپہر تولے تھا اور زیرہ نقرئی مائے سے روپیہ بھرا اس قدر اخیر خرمک اس کے پاس رہا، تین سال دس ماہ تئیس دن کے بعد ربیع الاول ۱۳۱۹ھ میں ہندہ نے انتقال کیا، اُس وقت اُس کے پاس چار صد طلائی اور تھے، ایک سائت تو دیکھا کہ ماشہ کا جس کی دس ماہ پیش از مرگ مالک ہوئی، دوسرا دو تولے کا کہ موت سے ڈیڑھ سال پہلے ملا تھا، تیسرا چار تولے کا دو سال پہلے، چہ تھا پانچ تولے کا تین سال پہلے، اس صورت میں ہندہ پر زکوٰۃ کس قدر ہوئی؟ بقیہ تو خبر دا۔

## الجواب

ہندہ پر تین سال زکوٰۃ واجب ہوئی کہ چوتھے سال میں ایک ماہ سائت روز باقی تھے کہ اس نے وفات پائی مال کہ وقت رخصت ملا اُس پر تینوں برسوں کی زکوٰۃ ہے، یوں ہی چہ تھا عدد پانچ تولے کا جب مرگ سے تین سال پہلے ملا تو رخصت کے ۱۰ ماہ ۲۳ دن بعد، پانچ تولے سال تمام سے پہلے پایا تو وہ بھی ماں اوں میں شامل ہوا اور تینوں سال کی زکوٰۃ اس پر آئی، اور یہیں سے واضح ہوا کہ تیسرے صد پر دو سال اخیر کی زکوٰۃ ہے اور دوسرے پر ایک ہی برس کی اور پہلے پر اصل نہیں، تو سونے میں حاصل تک ہندہ باعتبار ہر سال یہ ہوا سال اول پہنچ دوم لایچ سوم پہنچ صورت مسئلہ میں جبکہ ہندہ اسی قدر مال کی مالک تھی اور زکوٰۃ تینوں سال نہ دی تو ہر پہلی زکوٰۃ کا دین سال مابعد کے مال سے مجزا ہوتا رہا واجب سال اول طلائی، ماشہ، سرخ نقرہ تین روپیہ بھرا اور

اور تین ماہے تین سرخ مال سال دوم سے استثناء کیا تو سال دوم طلا بلعید ۲ سرخ رہا واجب ۱۱ ماہ ۷ سرخ  
 ۵ ۱/۲ چاول، اور فقرہ مانعہ ۲ سرخ رہا واجب تین روپے بھر ۲ ۱/۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول، سال سوم طلا واجب  
 دو سال ایک تو ۱۱ ماہے ۲ سرخ ۵ ۱/۲ چاول، فقرہ واجب دو سال سے روپے بھر ۵ ماہ ۷ سرخ  
 ۲ ۱/۲ چاول منکر کے باقی طلا بلعید ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول واجب ایک تو ۲ سرخ ۱ ۱/۲ چاول فقرہ مانعہ روپے بھر  
 ۵ ماہ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ واجب ۳ روپے بھر ایک ماہ ۲ سرخ ۲ ۱/۲ چاول جمع واجب سہ سال طلا ۲ تو ۷  
 ۱۱ ماہ ۲ سرخ ۵ ۱/۲ چاول یعنی ۲ تو ۷ ۱۱ ماہ ۳ رتی ۵ چاول اور ایک چاول کے سوا حقوں سے ستر ششہ  
 حقے فقرہ لحد قول ۷ ماہ ۲ سرخ ۷ ۱/۲ یعنی نو روپے بھر اور ۷ ماہ ۲ رتی ۷ چاول اور چاول کے دو حقوں سے  
 ششہ حقے، یہ سب مذہب صاحبین پر ہے اور مذہب امام پر کچھ کمی خفیف ہو جائے گی، سائل اس پر  
 راضی نہ ہوا و تخفیف ہی چاہیے تو یہ ضرور ہے کہ تینوں برس ہر سال تمام کے صحیح تاریخ پر سونے اور چاندی کا صحیح  
 نرخ بازار ریافت کر کے بتائیے نیز یہ کہ کس کس حد کی قیمت جو بد صنعت اپنے وزن سے کس کس قدر زائد ہے  
 بے اس کے حساب نا ملکی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

منہ شملہ از ہنگامہ ضلع سلطنت پرگنہ بجوارہ موضع نارائن گودہ ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی ایک سو روپے کی زکوٰۃ دے کہ وہ فون کیا پھر دوسرے  
 سال میں زکوٰۃ دینا ضروری ہے یا نہیں، بقینا بجوارہ کتاب تہذیب و تہذیب - فقط

### الجواب

ہر برس ضرور ہے جب تک کل مال زکوٰۃ جو اس کی ملک ہے حقیقہ یا حکماً نصاب یعنی ساڑھے سات توڑ  
 سونے یا ساڑھے باون توڑ چاندی یعنی انگریزی چھپٹن روپے سے کم نہ ہو جائے، حقیقہ کلم جو بنایہ کہ زکوٰۃ وغیرہ  
 میں صرف کرتے کرتے خواہ کسی اور طور سے گھٹ جائے اور حکماً یہ کہ ہر برس زکوٰۃ واجب ہو رہی اور ادا نہ کی کہ  
 ہر سال زکوٰۃ کا دین اس پر چڑھتا رہا یہاں تک کہ مالی زکوٰۃ قدر نصاب نہ رہا مثلاً صرف یہی سو روپے، مگر اس کے  
 پاس مالی زکوٰۃ تھا اور یہی رہا اور مال زیادہ نہ ہوا تو اب پچیس سال تمام پر رہنا ہے مذہب صاحبین ڈھائی روپے  
 واجب ہوئے مگر اس نے ادا نہ کی، دوسرے سال تمام پر زکوٰۃ صرف ۹ روپے آئے رہی کہ ۲ روپے آئے  
 دین زکوٰۃ سال گذشتہ میں مشغول ہیں اس سال ۲ روپے، آئے واجب ہوئے، تیسرے سال تمام پر دو سال  
 گذشتہ کا دین زکوٰۃ ۴ روپے آئے مشغول ہو کر فقط پچانوے روپے ایک آنہ پر زکوٰۃ آئی کہ ۲ روپے چھ آنے  
 اور ایک پیسے کی چاندی کا دسواں حصہ ہوا و علیٰ ہذا القیاس جب چھٹے گھٹے ۵۶ روپے سے کم رہ جائے تو  
 زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

فی الدار المختار سبب فقر اصحابہ نصاب  
حولی ذریعہ من دین نہ مطلب من جهة العباد  
کرکوة وخراج احد مصلحتہ فی الهندیہ رحل  
له الف درهم لاسالی له غیرها استاجر مہم  
دار عشر سنین لكل سنة مائة فدر الاثنت  
ولہ لیکنہا حق مضت السفون والدار فی ید  
الاجیری کی الا جوفی السنة لا وئی من قسم  
مائة و فی الثانية عن ثمان مائة الا ان مکوة  
السنة الا وئی شو یسقط کل سنة من کوة مائة  
اخری وما وجب علیہ بالسنین الماضية الم  
والله تعالی اعلم۔

اور وہ جو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی مقدار ہو، سبب لاندہ ساقط ہوتی جائے گی، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مشکلہ ۶ شعبان ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کتا ہے جس مال تجارت پر ایک مرتبہ زکوٰۃ ادا کر دی پھر  
دوسرے سال اس پر زکوٰۃ دینا نہ چاہیے بلکہ اس کے نفع پر زکوٰۃ دینا چاہیے۔ جینو اتوجروا

### الجواب

مالی تجارت جب تک خود یاد دوسرے مال زکوٰۃ سے مل کر قدر نصاب اور حاجت اصلہ مثل دین زکوٰۃ وغیرہ  
سے فاضل رہے گا ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی زید کا بیان محض غلط ہے تشہد بہ الکتب قاطبہ۔ واللہ  
تعالیٰ اعلم

مشکلہ مسند محمد صبور سوداگر میز کرسی بریلی متعل کرہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک شخص نے اپنی تجارت کے آغاز کے وقت یہ قرار دیا کہ جو منافع ہوگا اس کا سولہواں حصہ اللہ نام

صرف کرے گا، قبل معلوم ہونے منافع کے اُس نے ہر موقع کار خیر میں صرف کرنا شروع کیا، وقت گرنے سے پہلے منافع کی تعداد کا سولہواں حصہ کم نکلا اُس صرف سے جو وہ کار خیر میں صرف کر چکا۔ یہ فاضل روپیہ بذکرۃ داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص حق الحنث کے ساتھ ایک تجارت میں شریک ہے، قبل حاصل ہونے منافع کے اس تجارت سے ہٹ کر اپنا حصہ کے واسطے لیتا رہا، وقت معلوم ہونے منافع کے وہ قرضہ تجارت کا تھا، جو منافع اس کے نامزد ہوا وہ قرضہ میں داخل کیا، اس حالت میں اس منافع کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد ہے یا نہیں؟

(۳) ایک شخص نے وقت شروع کرنے تجارت کے دیگر شخص سے جو اُس کی تجارت میں شرکت روپے کے ساتھ دینا چاہتا تھا نظر کر لیا کہ میں وقت چھٹے کے (معلوم کرنا منافع کا) پہلے زکوٰۃ نکال دیتا ہوں بعد منافع تقسیم کیا جاتا ہے، اُس دیگر شخص نے اس مات کو پسند کیا اور روپیہ کے ساتھ منافع میں برابر کا شریک ہوا، اس بات کے ظاہر کرنے سے کیا اس کے ذمہ اس کے روپیہ کی بھی زکوٰۃ عائد ہوگی یا صرف منافع کی رقم رہی جو طرفین کے حصے طرح میں داخل ہوتی ہے۔ جینوا تو جیروا

### الجواب

(۱) جبکہ بنیت زکوٰۃ وہ دینا نہ تھا تو جزائہ دیا گیا زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا، ہاں آئندہ سال کے اُس سولہواں حصہ میں مجرا ہو سکتا ہے جو اس نے آئندہ عرصہ اجل کے لیے دینا ٹھہرا رکھا ہے، مثلاً اس وقت دس روپیہ زیادہ پہنچے اور آئندہ سال منافع کا سولہواں حصہ سو روپے ہو تو اسے اختیار ہے کہ یہ دس اس میں محسوب کر کے نوے روپے دے۔

(۲) نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) دوسرے کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد نہیں ہو سکتی، ایک پر اُس کے حصہ کی زکوٰۃ لازم ہے، اور زکوٰۃ صرف منافع مال تجارت پر نہیں ہوتی، جس طرح مکان زمین وکان کے صرف منافع پر ہوتی ہے یہاں ایسا نہیں بلکہ کل مال تجارت پر لازم ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشہور حکمہ از مملہ چاہ باقی مسئلہ مافط محمد صادق مختار حام غشی رحم داد خان صاحب تحصیلدار ۵ شعبان ۱۳۰۳ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مالک ہے جائیداد زمینداری وغیرہ کا اور اس کی آمدنی مختلف اوقات میں وصول ہوتی رہتی ہے اور مالک زاری و نیز دیگر اخراجات میں خرچ ہوتی رہتی ہے اور ایسی صورت میں حساب سالانہ انگریزی ماہ اکتوبر سے شروع ہوتا ہے اور ماہ ستمبر میں ختم کیا جاتا ہے لہذا جو رقم بعد اخراجات کے آخر سال پر باقی رہتی ہے اس پر زکوٰۃ کب واجب ہوگی، کس وقت اس کو ادا کرنا چاہئے، جینوا تو جیروا

## الجواب

مستبرک کو بکا اعتبار حرام ہے، نہ اس کے اوقات آمدنی پر لحاظ، بلکہ سب میں پہلی جس عریٰ مینے کی جس تاریخ جس گھنٹے منٹ پر وہ ۵۶ روپیہ کا مالک ہوا اور ختم سال تک یعنی وہی عریٰ مینہ وہی تاریخ وہی گھنٹہ منٹ دوسرے سال آئے تک اس کے پاس نصاب باقی رہا وہی مینہ تاریخ منٹ اس کے لیے زکوٰۃ کا سال ہے، آمدنی کا سال کہیں سے شروع ہوتا ہو اس عریٰ مینہ کی اس تاریخ منٹ پر اس کی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر بیل اشیشن ریلوے سٹی آر، کے آر فہمت حسین دراپور ۱۵ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نزدیک عرصہ فقینا بیس سال سے ریلوے کمپنی کے بہن ملازم ہے اور نگہ اپنے قاعدہ کے موافق بشمول دیگر ملازمان کے نزدیک کی خواہ ماہواری سے ایک آنہ چار پانی لی روپیہ بطور ضمانت بجا کر لیتی ہے اور بعد چھ ماہ کے اس روپے کو کسی دوسری تجارت وغیرہ میں لگا دیتی ہے، در صورت نفع و نقصان کے رسیدگی کی جیسی کہ کے پھر ششماہی پر رسید دے دیتی ہے، ابتدا میں ایک روپیہ دو آنہ بجا ہوتا تھا، جوں جوں خواہ میں ترقی ہوتی گئی اس میں بھی اضافہ ہوتا گیا، چنانچہ اب مبلغ تین روپے ماہوار محسوس کیا جاتا ہے اور اب اصل قہار مبلغ پانچ سو کی ہو گئی ہے اور کل قہار ایک ہزار سے زائد ہو گئی ہے جس وقت رسید ملازمت سے علیحدہ ہو گا اس وقت اس کو اور اس کے ورثہ کو وصول ہو گا بشرطیکہ میعاد ملازمت اچھے طریقہ پر ختم ہو جائے اور کوئی قصور وغیرہ واقع نہ ہو مگر پانچ سو روپے جو اصل ہے اس میں کسی طرح انڈیشہ نہیں ہے سو اس کے کہ درمیان ملازمت کے روپے کا وصول ہونا ناممکن ہے جب تک ملازمت سے مستوفی نہ ہو، از روئے شریعت اس روپے پر زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں، اگر ہے تو کس وقت سے دی جائیگی، اصل قہار پر دی جائے گی یا کل روپے پر؟ اور لہذا زکوٰۃ کس قدر اور اس پر مقدار زکوٰۃ کیا ہے، مینہ تو جردا۔

## الجواب

جب سے وہ اصلی روپیہ خود یا مع اور زکوٰۃ مال کے جو زید کے پاس ہے، قدر نصاب یعنی ۵۶ روپے تک پہنچی و جو انج اصیلہ سے بچ کر اس پر سال گزرا اس وقت سے اس پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور سال بسال جسدیدہ زکوٰۃ واجب ہوتی رہی، ہاں اگلے سال کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اس سال جمع میں سے اتنا کم کر لیں گے کہ اتنا اس پر اللہ عز و جل کا دین ہے باقی مع جسدیدہ مقدار سال حال پر زکوٰۃ آئے گی، تیسرے سال کی جمع میں سے دوسرے گزشتہ کی زکوٰۃ واجب شدہ بجا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے، اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی۔  
چوتھے سال کی جمع میں سے تیس سال کی زکوٰۃ مذکور بجا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور بجا اور سال کا اضافہ شامل ہو گا، اخیر تک روپیہ کرینگے۔



تجارت میں وہ روپیہ اگر اس کی اجازت سے نکالیا جاتا ہے تو اس کا منافع شامل ہوگا اس طور پر زکوٰۃ سال بہ سال واجب ہوا کرے گی، مگر اس روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جب وہ وصول ہوگا، اور جو اضافہ کسی سود کے طریقے پر کرتی ہے اس پر بھی زکوٰۃ نہ ہوگی، نہ وہ اس کی ملک ہے نہ سود کی نیت سے کسی طرح جائز ہے، ہاں بعد ختم اگر کسی بطور خود اس کو وہ اضافہ دے اور کمپنی میں کوئی مسلمان شریک نہ ہو تو یہ اس اضافہ کو اس نیت سے لے سکتا ہے کہ ایک غیر مسلم حاجت ایک مال بخشی دیتی ہے، یوں مالی مباح سمجھ کر لے سکتا ہے سود کی نیت نہ ہو، واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** از کسی کلاں ضلع متھرا مرسلہ اشد مہر ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ

کیا طرہاتے ہیں ملائے دین و مفتیان شرعاً جن میں اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اعلان سے دینا بہتر ہے یا خفیہ طور سے، بینا تو جہد۱

### الجواب

زکوٰۃ اعلان کے ساتھ دینا بہتر ہے، اور خفیہ دینا بھی بے تکلف روا ہے، اور اگر کوئی صاحب عزت عاجز ہو کہ اعلان نہ لے گا یا اس میں ہلکی گتے کا تر اسے خفیہ بھی دینا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** از سید پر ڈاک فائدہ وزیر گنج ضلع بدایوں مرسلہ آغاز علی خاں ۱۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۴ھ

تجارت کے سرمایہ اصلی پر یعنی اس کی لاگت پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا منافع پر،

### الجواب

تجارت کی لاگت پر زکوٰۃ ہے نہ صرف منافع پر، بلکہ سال تمام کے وقت جو زر منافع ہے اور باقی مال تجارت کی جو قیمت اس وقت بازار کے بھاؤ سے ہے اس پر زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** مسئلہ حافظ محمد حسین صاحب ۱۹ دی الحجہ ۱۳۰۸ھ

رہنے بیکر کو کچھ دیا اور کہا اس کو مساکین کو جہاں مناسب سمجھو دے دیجو، اگر زید خود اس کا معرفت ہو اپنے اوپر اس کو صرف کر سکتا ہے یا نہیں، بینا تو جہد۱

### الجواب

جس کے مالک نے اسے اذن مطلق دیا کہ جہاں مناسب سمجھو، وہ، تو اسے اپنے نفس پر بھی صرف کرنے کا اختیار حاصل ہے، جبکہ یہ اس کا مصرف ہو۔ ہاں اگر یہ لفظ شک کے جاتے تو اسے اپنے نفس پر صرف کرنا جائز نہ ہوتا مگر اپنی یا اولاد کو دے دینا جب بھی جائز ہوتا اگر وہ مصرف تھے۔ درختار میں ہے،

للوکیل انت یدفع لولدہ الفقیر      وکیل کو جائز ہے کہ اپنے نابالغ فقیر بیٹے اور اپنی بیوی و نروحتہ کا لقمہ دے، لا اذ قال من بھا      مستحق کو زکوٰۃ دے دے جبکہ خود نہیں لے سکتا،

ضعہا حیث شئت ۛ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہاں اگر مال والے نے یہ کہا ہو کہ جہاں مناسب سمجھو  
خرچ کرو، تو اپنے لیے بھی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ازاد درسیانگج مسئلہ طاہر محمد عبد الغنی صاحب ۱۱ ذی الحجہ ۱۲۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) اگر چند اشخاص دو تہندان کئی ہزار روپے زکوٰۃ کا جمع کر کے چند معتبر لوگوں کے سپرد اس غرض سے کریں کہ وہ  
روپیہ حقداران زکوٰۃ کو حسب ضرورت ان کے دیا جائے۔

(۲) وہ لوگ جن کی سپردگی میں مال زکوٰۃ دیا گیا ہے وہ اس مال کو بڑھانے کی غرض سے تجارت میں لگا سکتے ہیں  
یا نہیں، یا کسی تاجر کی شرکت میں شامل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایک ایسا شخص جس کے نزدیک اپنا ذاتی مکان ہے اور اس مکان کی سالانہ آمدنی سو روپے مقرر ہو  
ہیادار ہونے کے اُس کا خرچ تین سو روپے سالانہ ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کے مال سے امداد و منہ  
جائز ہے یا نہیں، بینا توجروا

### الجواب

(۱ و ۲) ان لوگوں پر فرض ہے کہ وہ روپیہ مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کر دیں اُس سے تجارت کرنا ان کو حرام ہے جب  
تک اذبح جلد یا مکان نہ ہو، اور ماکوں کو بھی جائز نہیں کہ اگر ان پر زکوٰۃ کا پورا سال ہو چکا ہو تو زکوٰۃ  
روگیں اور تجارت کے منافع حاصل ہونے پر ملتے ہی کریں۔ سالانہ پر زکوٰۃ فوراً ادا کرنا واجب ہے۔ ہاں  
جس نے پیشگی دیا ہوا بھی سال تمام اُس پر نہ کیا ہو وہ سال تمام آنے تک ٹھہر سکتا ہے، پھر اگر یوں کرے  
کہ شش ہزار روپے سال آئندہ کی زکوٰۃ کی نیت سے تجارت میں لگا دے کہ ان سے جو نفع ہو وہ بھی مع ان  
ہزار کے فقرار کو دے گا قریر نہایت محبوب عمل ہے۔

وفیہ حدیث من نزع شعیراجرة الاجیر  
وحصل منه اموالا فلما جاء الاجیر  
سلم کلھا الیہ ففرج اللہ بہ منه وھم  
اصحاب الرقیم رضی اللہ تعالیٰ عنھم۔  
اس امر سے میں حدیث ہے کہ جس نے مزدور کی اجرت  
جو کہ بویا اور اس سے جو اموال حاصل ہوئے  
جب مزدور آیا تو وہ تمام اموال اسے دے دئے،  
تو اللہ تعالیٰ نے انھیں (رضی اللہ عنھم) کو راستہ دیا جیٹ  
خارجین پھنس گئے تھے اور وہ اصحاب کہف ہیں (ت)

۱۳۰/۱ مطبع مجتبیٰ دہلی کتاب الزکوٰۃ  
۲۵۳/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی باب قصہ اصحاب الغار الثلثہ الخ  
۱۵ صبح مسلم

مگر یہ ضرور ہے کہ اگر تجارت میں نقصان ہو تو وہ نقصان ضرر پر نہیں ڈالی سکتا، اُن کو سالانہ تمام پر پور سے ہزار دینے لازم ہوں گے۔

(۳) اُن سے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ اُس کی حاجت سکونت کا مکان ہزار روپے کا ہو یا کرائے پر چلائے کہ مکان سے ہزار روپے سالانہ آتا ہو اور اُس کا ضروری مصارف و نفقہ اہل و عیال سے اتنا نہ بچتا ہو کہ وہ اپنی حاجت اصلیدہ سے فارغ ۵۶ روپے کا مالک ہو۔ عالمگیری میں ہے:

لو كان له حرايت او دارعة تدوى  
ثلثة الاف درهم و خلتها لا تكفي لقوته  
وقوت عياله يجهو مصروف الزكوة اليه  
في قول محمد بن حبيب الله تعالى ولو  
كان له صبيعة تساوي ثلثة الاف  
ولا تخرج ما يكفي له ولعياله احتلفوا  
فيه قال محمد بن مقاتل يجهوز له  
اخذ الزكوة هكذا في فتاوى قاضيين  
والله تعالى اعلم۔

اگر کسی شخص کی دکانیں اور کرایہ کی جگہ ہے جو تین ہزار درہم کے مساوی ہیں لیکن کرایہ اس کے اور اس کے عیال کے لیے کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ خرچ کرتا جائز ہے اور اگر اس کی زمین ہے جو تین ہزار کے مساوی ہے لیکن اسی سے اتنی پیداوار نہیں ہوتی جو اُس کے اور اس کے اہل عیال کے لیے کافی ہو تو اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، محمد بن مقاتل کہتے ہیں کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۶۲۳۔ مسئلہ محمد قاسم صاحب از مقام گونڈل علاقہ کاٹھیاواڑ  
ہم ذیقعدہ ۱۳۲۳ھ

کی فرماتے ہیں علما نے دین و شرع متین ذیل کے مسئلوں میں،

(۱) ایک شخص نے چالیس یا پچاس ہزار کے مکانات اپنی حاجات سے زیادہ صرف کرایہ وصول کرنے کی غرض سے خرید لیے، آیا اس ضرورت میں حاجت سے زیادہ مکانات میں ان کی قیمت کے اوپر زکوٰۃ فرض ہے یا جو کرایہ آتا ہے اسی کے اوپر ہے؟

(۲) جو صاحب مکان کی زینت کے لیے تانبے، چمکی، چینی وغیرہ کے برتن خرید کر کے مکان کو بھرتا ہے در کبھی برتن استعمال میں بھی آتے ہیں اور کبھی نہیں بھی آتے ہیں، اس صورت میں کیا حکم ہے؟ بیٹنوا  
موجہروا۔

## الجواب

(۱) مکانات پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ پچاس کروڑ کے ہوں، کرایہ سے جو سال تمام پر پس انداز ہوگا اس پر زکوٰۃ آئے گی اگر خود یا اور مال سے مل کر قدر نصاب ہو۔

(۲) برتن وغیرہ اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں اگرچہ لاکھوں روپے کے ہوں، زکوٰۃ صرف تین چیزوں پر ہے، سونا، چاندی، کیسے ہی ہوں، پہنے کے ہوں یا برتنے کے یا رکھنے کے، سگد ہو یا ورق۔ دوسرے چرائی پر چھوٹے ہانور۔ تیسرے تجارت کا مال۔ باقی کسی چیز پر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بدایین خانہ اسسٹنٹ کمشنر، ریج الاول شریف ۱۳۰۸ھ  
ایک شخص کے پاس مال زکوٰۃ کے قابل ہے، اس نے سال گذشتہ کے بعد یکشت روپیہ مسلمان محتاج کو دیا لیکن اس نے رکوہ کی سیت بروقت دینے کے نہ کی، نہ اس کے دل میں خیال آیا کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، بعد کہ خیال آیا ہو تو یہ دیا ہوا روپیہ زکوٰۃ میں داخل ہوا یا نہیں؟ جینا تو جروا

## الجواب

اگر یہ مالی محتاج کو دیا خالص پر سیت زکوٰۃ انگ کر رکھا تھا یعنی اس نیت سے جدا کر کے رکھ کر ہوا اگر اسے زکوٰۃ میں دیں گے تو جس وقت اس میں سے محتاج کو دیا گیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اگرچہ دیتے وقت زکوٰۃ کا خیال نہ آیا اور ایسا نہ تھا تو وہ مال جب تک محتاج کے پاس موجود ہے اب اس میں زکوٰۃ کی نیت کو لے لیج ہو جائے گی، اور اگر اس کے پاس نہ رہا تو اب نیت نہیں کر سکتا، یہ مال خیرات فعل میں گیا زکوٰۃ جدا ادا کرے۔ در مختار میں ہے،

شروط صحیحۃ ادائیغہ مقارنۃ لاداء ولو کانت  
للمقارنۃ حکم کما لو دفعه ملائیم ثم نوی  
وصال قثم فی ید الفقیر او مقارنۃ بعزل  
ما وجب کله او بعضه ولا یخرج عن العہدۃ  
یا بعزل بل بالاداء للفقیر اذ امر مخصصا  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحبت ادائیگی رکوہ کے لیے ادا کے وقت نیت کا متصل  
ہونا ضروری ہے خواہ اتنا سال ملے ہو، مثلاً کسی نے  
بلا نیت زکوٰۃ ادا کر دی اور ابھی مال فقیر کے قبضہ میں  
ہو تو نیت کر لی یا کل یا بعض مال برائے زکوٰۃ جدا  
کرتے وقت نیت کر لی جائے، باقی جدا کرنے سے ذرا پہلے  
پوری نہیں ہوتی بلکہ فقیر اس تک پہنچانے سے ہوگی اور تعیناً  
واللہ تعالیٰ اعلم دست

مسئلہ از منگلیر محمد بنون بازار مرسلہ شیخ ابراہیم علی صاحب ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو روپیہ قرض دین میں لوگوں پر پھیلا ہوا زر و مولى ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں، اگر واجب ہوگی تو فی الحال یا بعد وصول، اور کتنے وصول پر واجب ہوگی اور اس پر سال تمام کب سے لیا جائے گا؟ جیز اتوجروا

## الجواب

دینی تین قسم ہے :

اول قوی معنی قرض جسے عرف میں دست گردان کہتے ہیں اور تجارتی مال کا ٹھن یا کرایہ، مثلاً اس لئے بہ نیت تجارت کچھ مال خریدادہ قرض کسی کے ہاتھ بیچا تو یہ دین جو خریدار پر آیا دین قوی ہے، یا کوئی مکان یا دکان یا زمین بہ نیت تجارت خریدی تو اب اسے کسی کے ہاتھ سکونت یا نشست یا زراعت کے لیے کرایہ پر دیا، یہ کرایہ اگر اس پر دین ہوگا تو دین قوی ہوگا۔

دوم متوسطہ کہ کسی مال غیر تجارتی کا بدل ہو، مثلاً گھر کا غلہ یا اثاث البیت، یا سواری کا گھوڑا کسی کے ہاتھ بیچا، یا نہی اگر کسی پر کوئی دین اپنے مورث کے ترکہ میں ملا تو مذہب قوی پر وہ بھی دین متوسطہ ہے۔

سوم ضعیفہ کہ کسی مال کا بدل نہ ہو، جیسے عورت کا ہر کہ منافع بضع کا عوض ہے، یا وہ دین جو بذریعہ وصیت اسے پہنچا یا بسبب خلع عورت پر لازم آیا، یا مکان و دکان زمین کہ بہ نیت تجارت نہ خریدی تھی، ان کا کرایہ چرٹھا قسم سوم کے دین پر، جب تک دین رسبہ اصلا زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، اگرچہ دس برس گزر جائیں، ان جس دن سے اس کے قبضہ میں آئے گا شمار زکوٰۃ میں ضرر ہوگا یعنی اس کے سوا اور کوئی نصاب زکوٰۃ اسی کی جنس سے اس کے پاس موجود تھا اس پر سال چل رہا تھا تو جو وصول ہوا اس میں ملا لیا جائے گا اور اسی کے سال تمام پر کل کی زکوٰۃ لازم ہوگی اور اگر ایسا نصاب نہ تھا تو جس دن سے وصول ہوا اگر بعد نصاب ہے اُسی وقت سے سال شروع ہوا ورنہ کچھ نہیں اور دو قسم سابق میں تجارت دین ہی سال بسال زکوٰۃ واجب ہوتی رہے گی مگر اُس کا ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جبکہ اُس کے قبضہ میں دین قوی سے بعد خمس نصاب یا متوسطہ سے بعد رکال نصاب آئیگا یہاں کے روپے میں نصاب کامل ہے روپیہ ہے اور اس کا خمس لے کر ۳۰ روپے پائی، پھر اگر دین کئی سال کے بعد وصول ہو تو ہر سال متقدم کی زکوٰۃ جو اس کے ذمہ دین ہوتی رہی وہ پچھلے سال کے حساب میں اسی وصول رقم پر ڈالی جائے گی، مثلاً اگر دو پر زید کے تین سو درم شری دین قوی تھے، پانچ برس بعد چالیس درم سے کم وصول ہوئے تو کچھ نہیں اور چالیس ہوئے تو صرف ایک درم دینا آئے گا اگرچہ پانچ برس کی زکوٰۃ واجب ہے کہ سال اول کی بابت ہی چالیس درم سے ایک درم دینا آیا اب اثنا لیس رہ گئے کہ خمس نصاب سے کم ہے لہذا باقی برسوں کی بابت ابھی

کچھ نہیں، اور اگر تین سو درم دین متوسط تھے تو جب تک دوسو وصول نہ ہوں کچھ واجب الادائیں اور دو سو درم اگر پانچ برس بعد وصول ہوئے تو اکیس درم دینے ہوں گے، سال اول کے پانچ درم اب سال دوم میں حاصل ہوئے رہ گئے تو جسے کہ جس سے کم تھے چھ ہو کر عاشرم سال سوم میں مال نہ لے رہے اب بھی چار درم پہلے درم میں حاصل ہوئے پنجم میں مال لے، ان پر بھی چار چار مل لے عاشرم درم واجب الادا ہوئے، یہی جب دین قوی سے نفس نصاب اور متوسط سے پورا نصاب وصول ہوتا جائیگا، اسی حساب سے اتنے کی زکوٰۃ سنین گزشتہ کی زکوٰۃ واجب الادا ہوتی جائے گی۔ اگر کل وصول ہو گا کل کی، پھر دین ہونے کی تاریخ سے سال اول حالت میں مانا جائے گا جبکہ اس سے پہلے اس کی کسی جنس کے نصاب کا سال رواں نہ تھا ورنہ جو دین وسط سال میں اس کا یا فتنی تھا وہ اسی مال موجود میں ملے گا اس کے سال سے حساب رہے گا۔ مثلاً یکم محرم کو دو سو درم کا مالک ہوا، یکم رجب کو اس کا قوی دین قوی یا متوسط کسی پر لازم آیا تو اس دین کا سال بھی یکم محرم سے لیں گے نہ کہ یکم رجب سے، تنویر الالبصار و درمخار میں ہے،

امام صاحب کے نزدیک دیون کی تین اقسام ہیں، قوی، متوسط، ضعیف۔ دیون پر زکوٰۃ ہوتی ہے بشرطیکہ وہ خود یا مالک کے پاس موجود مال سے مل کر نصاب کو پہنچیں اور ان پر سال گزرا ہو اگر حسب قوی اور متوسط میں قبضہ سے پہلے ہو لیکن فوراً نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم ہو گا جیسا کہ قرض اور بدل مال تجارت میں ہوتا ہے تو جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہو گا ایک درہم لازم ہو گا، غیر تجارت کے بدلے میں جو دین ہوتا ہے اسے متوسط کہا جاتا ہے اس میں سے دوسو درہم کے قبضہ کے بعد زکوٰۃ ہوگی مثلاً سکہ کی قیمت، حدت والے فلاسوں کی قیمت، اصح قول کے مطابق قبضہ سے قبیل گزشتہ سالوں کا بھی اعتبار کیا جائیگا، اسی کی مثل وہ صورت ہے جب کوئی دین کسی کا وارث بنا، اور ضعیف میں دوسو کے

الديون عند الامام ثلاثة قوى، متوسط، ضعیف، فقیہ زکوٰۃ تھا اذا تم نصاباً بنفسه او بغيره (صایم بہ) و حال الحول (ای ولو قبل قبضه في القوي و المتوسط) لكن لا فوراً بل عند قبضه اربعين درهما من القوي كقرض و بدل مال تجارت فكل قبض اربعين درهما يزومه درهم و عند قبض مائتين من بدل مال لغير تجارة و هو المتوسط كسمن سائمة و عبید مدممة و يعتبر ما مضى من الحول قبل القبض في الاصح و مثله ما لو ورث دیناً علی من حید و عند قبض مائتين هم حوالات الحول بعده من ضعیف و

هو بدل غير مال كمهرو بدل خلع الا اذا كانت عند ما يضمن الي الدين الضعيف والاولى انت يقول ما يضمن الدين الضعيف اليه والحاصل انه اذا قبض منه شيئا وعنده نصاب يضمن المقبوض الي النصاب ويزكيه بحوله ولا يشترط له حول بعد القبض <sup>ثم</sup> اما مخففاً فزيدا من رد المحتار اقول والاولى في رد المحتار الضعيف ما ليس ببدل يشتمل ما ليس ببدل الاصل كالدين الموصى به في رد المحتار مع المحيط اما الدين الموصى به فلا يكون نصاً قبل القبض لانت الموصى له منكه ابتداء من غير عوض ولا قائم مقام الموصى في الملك فصار كماله ملكه بهبة <sup>ثم</sup> هذا وفي الحاشية وانفذ والبحر واللفظ لقاصي خان اذا اجره اذ او عبده بما تقي درهم لا تجب زكوة ما لو يحل الحول بعد القبض في قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى عليه فان كانت الدار لعبد للتمجاسة وقبض

قبضه کے وقت زکوۃ ہوگی بشرطیکہ اس کے بعد سال گزرے اور دین ضعیف غیر مال کا بدل ہو تا ہے مثلاً مہر بدل خلع، مگر ایسی صورت میں جب دین ضعیف کے ساتھ مالک کے پاس موجود مال ہو تو ملایا جائے (بہتر یہ ہے دین کا جائے کو دین ضعیف کو اس مال کے ساتھ ملایا جائے، حاصل یہ ہے کہ اس میں سے جب کسی شی پر قبضہ ہوا عاں مالک کے پاس نصاب بھی تھا تو اب مقبوض کو نصاب سے ملا کر سال کی زکوۃ دی جائے اس میں قبض کے بعد سال کا گزرنا شرط نہیں) <sup>۱</sup> اما تخفیف، اضافی عبارت رد المحتار کی ہے، اقول ضعیف کی تعریف یوں کرنا بہتر ہے کہ بر مال کا بدل نہ ہوتا کہ اسے بھی شامل ہو جائے جو اصل بدل ہی نہیں مثلاً وہ دین جس کی وصیت کی گئی ہو، رد المحتار میں محیط سے ہے وہ دین جس کی وصیت کی گئی ہو وہ قبض سے پہلے نصاب نہیں بن سکتا کیونکہ موصیٰ لے بغیر عوض کے ابتداء مالک بن رہا ہے اور یہ ملکیت میں وصیت کرنے والے کا قائم مقام بھی نہیں، یہ ایسے ہوگا جیسے وہ میر کا مالک بن ہو اور خانیہ و فتح اور جو میں ہے اور العاقل قاصی حال کے ہیں

جب کسی نے واریہ غلام دو سو درہم کے عوض ہجرت پر دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے مطابق قبضہ کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوۃ لازم نہ ہوگی، اگر دار اور غلام تجارت کے لیے تھے اور سال کے

لے در مختار شرح تیز لا یضاً کتاب الزکوۃ باب زکوۃ المال  
رد المحتار " باب زکوۃ المال  
مطبع مجتہبی دہلی  
مطبعۃ الباب فی مصر  
دارالکتب العربیہ مطبعۃ الباب فی مصر  
۱۳۶/۱  
۳۸ تا ۴۰  
۳۹/۲

اربعین درہما بعد الحول کان علیہ درہم  
بحکم الحول اما فی قبل القبض لا مت  
اجرة دار التجارة و بعد التجارة بمنزلة  
شئ مال التجارة فی الصحیح من الروایة  
قلت فمقدم علی رواية انها من الضعیف  
او الوسیط و ای شئ علی الاخر علی فی  
العیط و کذا لک کون السوروث من المتوسط هو  
لرجیح و ان جزم فی الهندیة عن السراهدی  
ان من الضعیف فقد جرحها فی الخبیة و  
اخر و هكذا اشار الی تضعیفه فی الفتاوی  
البحر فی رد المحتار عن المنتقى رجل  
له ثلث مائة درهم دین حال علیها ثلث مائة  
احوال فقبض مائتین فعند ذی حنیفة یسزک  
للسنة الاولى خمسة و ثلاث مائة و الثالثة  
اربعة اربعة من مائة و ستین و لا شئ علیہ  
فی الفضل لانه دون الاربعین و فی الهدیة  
عن شرح لبسوط للإمام المرحوم ان السیدین  
مصر و فی المال المدی فی بدایة الزکوة رد المحتار  
اذا كانت الالف من دین قوی کبدل مروض تجارة  
فان استدعاء الحول هو حول الاصل لا من حیث الیوم  
ولا من حیث القبض فاذا قبض منه نصاباً و اربعین

بعد چالیس درہم پر قبضہ ہو، تو اب ایک درہم لازم اس  
سال کی وجہ سے ہو، جو قبضہ سے پہلے گزرا ہے کیونکہ صحیح  
روایت کے مطابق دار تجارت اور بعد تجارت کی اجرت  
مال تجارت کے ٹخن کی مثل ہوتی ہے اور قلت پہلے ایک  
روایت میں گزرا ہے کہ یہ دین ضعیف یا متوسط سے ہے  
اگرچہ محیط میں دوسری روایت اختیار کیا ہے، اسی طرح  
مالی سرور نے بھی متوسط میں سے ہے اور یہی رائج ہے  
اگرچہ بتدیر میں زائد ہی سے اس کے ضعیف ہونے پر  
جزم کیا ہے، طائر میں اسے کمزور قرار دیا ہے۔ اسی  
طرح فتح اور بحر میں اس کے صنف کی طرف اشارہ ہے۔  
رد المحتار میں منتقی سے ہے کہ کسی شخص کا تین سو درہم  
دین تھا اور اس پر تین سال گزرنے کو اس کا دوسو پر  
قبضہ ہوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پہلے سال پانچ،  
دوسرے و تیسرے میں ایک سو ساٹھ میں سے چار چار  
درہم زکوٰۃ دے۔ فصل میں کوئی شئی لازم نہ ہوگی کیونکہ وہ  
چالیس سے کم ہیں اور بتدیر میں امام سرخسی کی شرح جسٹ  
سے ہے کہ دین اس مال کی طرف نہ گئے گا جس پر قبضہ ہوا  
رد المحتار میں ہے کہ جب دین قوی مثلاً بدل سامان تجارت  
ہزار درہم ہوں تو سال کی ابتداء حول اصل سے ہوگی  
زکوٰۃ بیع سے اور نہ وقت قبضہ سے، و جب اس نے  
دین سے نصاب یا چالیس درہم پر قبضہ کیا تو اس سال کا

سہ فتاویٰ قاضی خاں	فصل فی مال التجارة	نو کشور لکھنؤ	۱۸-۱۹/۱
سہ رد المحتار	باب زکوٰۃ المال	مصطفیٰ البابا لی مصر	۳۵/۲
سہ فتاویٰ ہندیہ	کتاب الزکوٰۃ	فروانی کتب خانہ پشاور	۱۴۳/۱



درہا نہ کلا عما مضی بانیا علی حول الاصل  
فلو ملک عرضاً للجماعة ثم بعد نصف الحول  
باعه ثم بعد حول ونصف قبض ثمنه فقد  
تم علیه حولان فینکيهما وقت القبض  
بلا خلاف ثم اقول وانما خص الكلام بالقوى  
لان اصله من اموال الزکوة بخلاف المتوسط  
فلا حول لاصلہ فلو لم یکن له قبلہ نصاب  
من جنسہ لا یبتدأ الحول الا من حیث  
البيع لانه به صار مال الزکوة کما نقله  
ههنا عن المحيط وليس یسید انت  
فی الوسیط لا یبتدأ الا من وقت البيع  
وان وجد قبلہ نصاب یجافه تحت حولان  
الحول فانه خلاف مسئلة المستفاد والمتفق  
علیها عند علمائنا المصوح بها فی جمیع  
کتب المذهب متونا وشروحا وفتاوی  
فافهم وتثبت - والله تعالی اعلم -

اعتبار کرتے ہوئے گوشتہ عرصہ کی زکوٰۃ دے اگر کوئی  
شخص تجارت کے لیے سال کا مالک ہوا پھر اس نے نصف  
سال کے بعد سال بیع ڈالا اور ڈیڑھ سال کے بعد اس کے  
ٹمن پر قبضہ کیا تو اب اس پر دو سال گزر چکے ہیں تو اب  
بلا خلاف وقت قبض سے اس کی زکوٰۃ دی جائے گی اور  
اقول دین قوی کے ساتھ کلام مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے  
کہ اس کا اصل اموال زکوٰۃ سے ہوتا ہے بخلاف دین  
متوسط کو ہاں اس کے اصل پر سال شرط نہیں ہے  
اب اگر اس کی جنس سے پہلے نصاب نہ تھا تو اب سال  
کی ابتداء بیع کے وقت سے ہی ہوگی کیونکہ اس کی وجہ  
سے وہ مال زکوٰۃ بنا ہے جیسا کہ اس مقام پر محیط سے  
منقول ہوا ہے اور یہ ادا نہیں کہ متوسط میں وقت بیع  
سے پہلے ابتداء نہیں ہو سکتی اگرچہ سال پہلے اس کی جنس سے  
نصاب ہو کیونکہ یہ مسئلہ مستفاد اور اس متفق علیہ مسئلہ کے  
خلاف ہے جس پر ہمارے علماء نے تمام کتب کے متون  
شروحات اور فتاویٰ میں تصریح کی ہے، پس اسے اچھی  
طرح سمجھ لو اور اس پر قائم رہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

### مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

جب قرضہ کے ادا کی شکل نہ ہوئی تو شوہر نے والدہ کو رقم لکھ دیا اور وہ زیوران سے واپس لے کر فروخت  
کر ڈالا اور وہ یہ تجارت میں لگایا، بیچا بچے منظور نہ تھا مگر مجبوری تھی کہ روزگار نہ تھا، شوہر کی بیماری تھی، قرضہ  
ابھی ادا نہ ہوا اور وہ تجارت بھی نقصان ہو کر چمٹ گئی، مالک تجارت شوہر ہی سمجھے جاتے تھے، اس کی آمد گھر میں  
سب بال بچوں کے خرچ میں صرف ہوتی تھی، تجارت چھٹنے کے بعد جو وہ سپرہ بچا وہ سب گھر کے خرچوں میں صرف  
ہوا، کبھی یہ ذکر درمیان نہ آیا کہ میرے زیور کا وہ سپرہ ہے کیونکہ معاملہ ایک سمجھا جاتا تھا اب وہ وہ سپرہ بھی نہیں اور

نہ شوہر کا روزگار ٹھیک ہے اور قرضہ بدستور ہے، چنانچہ توجروا۔

### الجواب

اگر زیور تمھاری اجازت سے بیچ کر شوہر نے اپنی تجارت میں لگایا اگرچہ وہ اجازت اسی مجبوری سے تھی کہ شوہر کی بیماری ہے تو اس کی قیمت شوہر پر قرض رہی اور اگر بے تمھاری اجازت کے بطور خود بیچ ڈالا اگرچہ تم نے سکوت کیا تو حکم غصب میں تمھارے سال بسال اس کی زکوٰۃ تم پر واجب ہوتی رہی اور واجب چھوڑ کر سے لگے جب تک نصاب باقی رہے مگر اس زکوٰۃ کا دینا تم پر واجب نہ ہوگا، جب تک شوہر اس میں سے بقدر گیارہ روپے سوائیں آئے کچھ کوڑیاں کم کے حصے ادا نہ کرے یعنی ۳۳ ۲/۵ پائی جس وقت اس قدر اس میں سے تمھارے قبضہ میں آئے گا اس وقت اس مقدار کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہوگا اور اگر کچھ قبضہ میں نہ آئے گا تو اس زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب نہ ہوگا۔

قال الشافعی فی مسئلۃ المغصوب قال وانظاہر علی القول بالوجوب انت حکم الدین القوی ای فجب عند قبض اس بعین درہما  
علا رشامی نے مسئلہ مغصوب میں فرمایا کہ ظاہر وجوب کا قول ہی ہے کیونکہ یہی دین قوی کا حکم ہے اور عیسوی چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم لازم ہوگا۔ (ت)  
ہاں اگر تم نے وہ زیور انھیں دے ہی دیا تھا اس کی قیمت کبھی لینے کا خیال نہ تھا تو تم پر اس کی زکوٰۃ واجب ہی نہیں کہ ایسی حالت میں تمھیں مستحق واپسی نہ رہے جبکہ کسی قرینہ سے شوہر کو مالک کر دینا سمجھا گیا ہو، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص کا روپیہ اگر قرض میں پھیلا ہو تو اس کی زکوٰۃ اس کے ذمہ قرض ہے یا نہیں؟ چنانچہ توجروا۔

### الجواب

جو روپیہ قرض میں پھیلا ہے اس کی بھی زکوٰۃ لازم ہے مگر جب بقدر نصاب یا خمس نصاب وصول ہوا اس وقت ادا واجب ہوگی جتنے برس گزرے ہوں سب کا حساب لگاکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۹ ۸ شوال ۱۳۱۲ھ

(۱) شوہر میرا قرضہ ہے اور میرے پاس زیور ہے زکوٰۃ کے لائق، اور میرا شوہر کا معاملہ ایک ہے، اور میرے پاس جو کچھ روپیہ ہوا تو شوہر کے قرضہ میں دے دیا یہ سمجھ کر کہ میرا اور اُن کا معاملہ واحد ہے بلکہ شوہر کو معلوم بھی

بعد کو ہوا، اب میرا نہ شوہر پر تھا خاصہ نہ یہ گفتگو ہوئی کہ میں نے معاف کر دیا بلکہ اپنا اُن کا معاملہ ایک کچھ کر قرض میں دے دیا اب جو زیور ہے وہ قرض سے بہت کم ہے لیکن زکوٰۃ کے حاکم ہے اس صورت میں زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں؟ اور خرچ ہالی بچوں کا بہت ہے آمد بہت کم ہے، اگر زکوٰۃ فرض ہو تو کچھ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور خرچ کو تکلیف نہ ہو۔

(۲) جو روپیہ میری والدہ کے پاس سے مجھ کو ملا تھا میں نے شوہر کے قرض میں دے دیا یا گھر میں ہالی بچوں کے خرچ میں صرف ہوا زکوٰۃ کا حال معلوم نہ تھا کہ مجھ پر فرض ہے۔ جینو اتو جروا۔

### الجواب

(۱) عورت اور شوہر کا معاملہ دنیا کے اعتبار سے کتنا ہی ایک ہو مگر اللہ عزوجل کے حکم میں وہ جدا ہیں، جب تمہارے پاس زکوٰۃ کے قابل ہے اور قرض تم پر نہیں شوہر پر ہے تو تم پر زکوٰۃ ضرور واجب ہے اور ہر سال تمام پر زیور کے سوا جو روپیہ یا اور زکوٰۃ کی کوئی چیز تمہاری اپنی ملک میں تھی اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوئی، جو بچے تم نے بغیر شوہر کے کہے بطور خود ان کے قرض میں دے دیا وہ تمہارا احسان سمجھا جائے گا اس کا مطالبہ شوہر سے نہیں ہو سکتا، ہالی بچوں کا خرچ باپ کے ذمہ ہے تمہارے ذمہ نہیں، زکوٰۃ دینے سے خرچ کی تکلیف نہ کچھ بلکہ اُس کا نہ دینا ہی تکلیف کا باعث ہوتا ہے غرضت اور بے برکتی لاتا ہے اور زکوٰۃ دینے سے مال بڑھتا ہے اللہ تعالیٰ برکت و فراغت دیتا ہے، قرآن مجید میں اللہ کا وعدہ ہے، اللہ تعالیٰ سچا اور اس کا وعدہ سچا، والسلام۔

(۲) اگر روپیہ تم نے شوہر کو دیا کہ اس سے اپنا قرض ادا کر لو اور اُسے دے ڈالنا مقصود نہ تھا تو وہ روپیہ تمہارا شوہر پر قرض ہے،

فی العقود الدریۃ عن لسان الحکام ردفع الیہ  
در اہم فقال لہ انفقہا ففعل فہو قرض  
کما لو قال اصرفہا الی حوا نجلک  
فقوال الدریۃ میں لسان الحکام سے ہے کہ اگر کسی کو یہ  
کہتے ہوئے در اہم دے گئے کہ تم انہیں خرچ کرو  
اب اس نے خرچ کر لیے تو یہ قرض ہے جیسا کہ کہا ہو  
کہ تو اسے اپنی ضروریات میں خرچ کرے (ت)

اس صورت میں تو وہی حکم ہے کہ اس کی زکوٰۃ تم پر سال بسال واجب جب تک نصاب باقی رہے، مگر یہ زکوٰۃ دینا اسی وقت لازم ہوگا جب شوہر سے بقدر لہ عنہ کے وصول پاؤ گی، اُس وقت اس زکوٰۃ میں سے ساڑھے چار آنے دینے واجب ہوں گے کچھ کوڑیاں کم یعنی ۴ ۱۹ پائی، اور اگر شوہر کو دے ڈالا یا بطور خود بغیر شوہر کی

درخواست کے اُن کے قرض میں دے دیا تو یہ روپیہ اور نیز وہ جو بچوں کے خرچ میں صرف ہوا اُن میں یہ دیکھا جائے گا کہ  
 زکوٰۃ کا سالی تمام ہونے سے پہلے یہ روپیہ دے ڈالا اور صرف ہو گیا جب تو کچھ نہیں، اور اگر بعد زکوٰۃ واجب ہونے کے  
 دے دیا اور اُمڈ گیا تو جب تک باقی تھا اتنی مدت کی زکوٰۃ واجب رہی جب سے دے ڈالا خرچ ہو گیا زکوٰۃ  
 لازم نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ

عورت پر مہر کی زکوٰۃ کون سی صورت سے واجب ہوگی مثلاً مہر غیر معجل ہے یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں عورت  
 نے معاف کر دیا یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں شوہر نے ادا کیا عورت پر جب بھی کیا زکوٰۃ واجب؟ جینا تو ہر دو۔

### الجواب

معجل مہر جب ہندو شخص لصاب ہو اُس وقت عورت پر زکوٰۃ واجب الاداء ہوگی اور پہلے دیتی رہے  
 تو بہتر ہے اور یہ مہر جو عام طور پر بلا تعین وقت باندھا جاتا ہے جس کا مطالبہ عورت قبل موت و طلاق نہیں کر سکتی  
 اس پر زکوٰۃ کی صحت حیت بعد مہر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔